قال اللہ عزوجل

إِنَّا فَتَحْنَا لَكَ فَتْحًا مُّبِينًا لِّيَغْفِرَ لَكَ اللَّهُ مَا تَقَدَّمَ مِن ذَنبِكَ وَمَا تَأَخَّرَ

الجزء الاوّل من کتاب

التفہیمات الالٰہیۃ

تالیف

حُجّۃ الاسلام الشیخ قطب الدین احمد المدعو بالشاہ ولی اللہ المحدّث الدہلویؒ

(المتوفی ۱۱۷۶ھ)

صاحب "الفوز الکبیر" و "البدور البازغۃ" و "الخیر الکثیر" وغیرہا

سلسلۃ مطبوعات المجلس العلمی دابھیل (سورت) رقم ۱

طبع فی

مدینہ برقی پریس بجنور (یوپی)

۱۳۵۵ھ

۱۹۳۶م

حقوق الطبع محفوظۃ

كلمة الناشر

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى من خيرة انبيائه وصفوة رسله، خصوصًا على سيدنا وشفيعنا ومولانا محمد سيد المرسلين وامام المتقين وخاتم النبيين، وعلى آله واصحابه نجوم الهدى ومصابيح الدجى۔

اما بعد! قد كنا وعدنا فى اواخر مقدمة "الخير الكثير" ان نطبع المؤلفات الأخر المهمة لشيخ الاسلام الشاه ولى الله المحدث الدهلوى قدس سره وقد ذكرنا بخصوص فى هذا الذيل اسماء الكتابين الجليلين له "البدور البازغة" و"التفهيمات الالهية" وهما من اعظم تاليفاته النادرة واجلها قدرًا واكمل تصنيفاته الباهرة واتمها نفعًا۔

وقد كان اكثر متشبثيه (رحمه الله) ايضًا لفتوا انظارنا بعد ان طبعنا "الخير الكثير" الى ان نطبعهما بعجلة ممكنة، فاهتممنا لهذا بجمع نسختهما الخطية وصرفنا غاية جهدنا فى التصحيح والتنقيح وغيرهما من الامور الضرورية لطبع كتاب مخطوط ولاسيما اذا كان لمثل هذا الامام الجليل رح۔

ومن محض تائيده وتوفيقه تعالى قد فزنا بطبع الكتاب المستطاب "البدور البازغة" فى السنة الماضية ونشرناه فى اقطار العالم الاسلامى فلله الحمد والمنة۔

ثم توجهنا الى "التفهيمات الالهية" وقاسينا فى جمع عدة نسخ منها، والنسخ التى اعتمدنا عليها فى هذه المطبوعة، النسخة الخطية فى مكتبة "مظاهر العلوم" السهارنفورية، وهذه نسخة كاملة جيدة النسق والترتيب عندنا، ولذا اقل وضعنا ترتيب نسختنا فى الاكثر على ترتيبها بحسب التقديم والتاخير فى التفهيمات،

ثم النسخة الخطية لصديقنا المحترم مولانا نور الحق الاستاذ فى كلية الالسنة المشرقية ببلدة لاهور (الهند) وهى نسخة حسنة الخط جيدة الضبط، استفدنا منها كثيرًا فى تصحيح نسختنا، ولكنها ناقصة، ليس فيها شطر من الكتاب۔

ثم النسخة الخطية فى مكتبة "الجامعة الانكليزية الاسلامية" ببلدة على گڑھ (الهند) وهى نسخة كاملة جيدة النسخ والضبط ايضًا۔ والنسخة الخطية الاخرى ايضًا فى

تلك المكتبة، وهذه النسخة وان كانت ناقصة، لها اهمية خاصة من حيث انها اقدم النسخ التى وجدناها الان واصحها عندنا، وان عليها تحريرًا (فى صورة حاشية مختصرة) بيد الشيخ محمد عمر بن حضرة الشيخ مولانا محمد اسمعيل الشهيد الدهلوى قدس سرہ۔ وقد قابلنا نسختنا بهاتين النسختين كليهما ايضًا من الاول الى الاخر۔

ثم انه لما تيسر لنا الاستفادة من هاتين النسختين بمحض سعى العلامة الفاضل مولانا ابى بكر محمد شيث ناظم الدينيات بكلية على گڑه، حق علينا ان نمحض الشكر لحضرته السامية وندعوان ينفع الله المسلمين وايانا بطول حياته۔ آمين۔

وايضًا نهدى هدية خالص الشكر والامتنان لعطوفة الاستاذ الفاضل مولانا نور الحق (دام بالمجد والاحترام) حيث ارسل الينا نسخته لاجل التصحيح والمقابلة۔

فجزاهما الله عنا وعن سائر التلامذة والمسترشدين للشيخ رح الذين كانوا متمنين ظهور هذا الكتاب النفيس وتيسره للايدى۔

ثم انى قد اهتممت بتصحيحه واجتهدت على ما احسب فى تهذيبه وتنقيحه، وقد تصفحته المرة بعد المرة، قبل الطبع وبعده ايضًا، ولكن لما كانت النسخ المدار عليها كلها مملوءة من اغلاط الناسخين والناقلين، وقد حدثت الاغلاط الجديدة او ان الطبع ايضًا لما انه من المحال العادى ان يُطبع كتاب فى مطابعنا الهندية ولا يحدث فيه الاغلاط المطبعية بكثرة لم يمكن لى ان اخرج الكتاب المطبوع كما كنت اريد، ولذلك جعلت له فهرسًا يتضمن الخطأ والصواب، فى آخر الكتاب۔

وقد جعلت لكل جزء من الكتاب فهرسًا مفصلًا مبينًا لمضامينه المهمة المفيدة، وافرغت وسعى فى ترتيبه وتنقيحه، ولكن لا ادعى انى فزت بهذا المرام، وانى لست الا كما قال الشاعر فى هذا المقام ؎

وعلى ان اسعى وليس علي اتمام المقاصد

والله سبحانه وتعالى المسؤل ان يثيبنى على عملى هذا ويغفر لى ولوالدى ولجميع المومنين يوم يقوم الحساب۔

وانا الاحقر

خادم الملة البيضاء سيد محمد احمد رضاء
(كان الله له ولوالديه)
سكرتير المجلس العلمى بدابهيل (سورت)

ڈابهيل صفر المظفر ۱۳۵۵ھ
مايو، ۱۹۳۶ء

فہرس

الجزء الاول من التفہیمات الالٰہیۃ للامام حجۃ الاسلام الشاہ ولی اللہ المحدث الدہلوی رح

اعداد التفہیمات	مطلب	صفحہ
	کلمۃ الناشر	۱-۲
	فہرس الکتاب	۳-۸
	خطبۃ المصنف رح وفیہا اجازۃ البیعۃ والدرس والارشاد لصاحب الشیخ نور اللہ رح	۹-۱۱
۱	معظوما دعت الیہا الرسل امور ثلثۃ وتفصیلہا	۱۲
〃	الخلافۃ الظاہرۃ والباطنۃ	۱۳
〃	شیوخ المصنف رح فی الطرق الثلاث المشہورۃ	۱۵
۲	حال العارف بعد ان یتجلی لہ حقیقۃ الحقائق	۱۵
۳	"الکامل" واوصافہ	۱۶
۴	سر المصنف قدس اسرارہ	۱۷
۵	توحد علم الصوفی مع علم الحق جل شانہ	۱۸
۶	کل احد لا بد انہ تدلی من تلیات نقطۃ اللاہوت او الجبروت	۱۹
۷	الوجدان لا یکون الا مطابقا للواقع ولا یرد علیہ مع الجواب عنہ	۱۹
۸	انحدار المصنف الی توجہ النسمۃ لبارئہا وکونہ مخاطبا بخطاب عجیب	۲۱
۹	بیان انواع المکاسب	۲۱
۱۰	بیان الفرق بین الانبیاء والاولیاء علیہم السلام فی الاحکام الظاہرۃ	۲۲
۱۱	قول قائل "لا فائدۃ فی الصلوۃ علی النبی	

اعداد التفہیمات	مطلب	صفحہ
	علیہ السلام وجوابہ من المصنف رح	۲۳
۱۱	کمالاتہ صلی اللہ علیہ وسلم	۲۴
〃	وجوب نفی صفاتہ تعالی عن الانبیاء علیہم السلام من علم الغیب وغیرہ	〃
〃	معنی اکمال الدین واتمام النعمۃ فی قولہ	〃
〃	معنی قولہ علیہ السلام فتجلی لی کل شئ	۲۵
〃	معنی الصلوۃ علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم	۲۶
۱۲	معنی قول الشیخ عبد القادر الجیلی رح "ان الحنفیۃ من المرجئۃ"	۲۷
〃	الامام الاعظم ابو حنیفۃ من کبار اہل السنۃ وائمتہم	۲۸
〃	المراد بالحنفیۃ فی قول الشیخ رح	〃
۱۳	ذکر کامل مجدد وما جری علی یدہ من فیض الباری جل مجدہ	۲۹
۱۴	تاویل الرؤیا۔	۳۰
۱۵	ذکر الایمان بجمیع اوصافہ واطوارہ و بیان درجات الایمان	۳۱-۳۴
〃	بیان منصب المجددیۃ	۳۰
〃	معنی قولہ علیہ السلام "العلم ثلثۃ الحدیث"	〃
۱۶	شرح الصدر للاسلام	۴۱
〃	حقیقۃ شرح الصدر وبیان صورہ الشتی	〃
〃	احوال شرح الصدر	۴۳
〃	ما یجب علی صاحب شرح الصدر	〃

اعداد التفہیمات	مطلب	صفحہ
۱۶	ما یحصل بہ شرح الصدر وفیہ اقوال شتی	۴۴
۱۷	"تجلی الرحمٰن" وبہ وجدہا وجد فی العالم	۴۶
〃	الانبجاس نوعان	۴۷
〃	حقیقۃ الاطلاق	〃
〃	معنی الاسم والفرق بین الاسماء والصفات	۴۸
〃	عذر المصنف عن بعض ما وقع منہ فی "الخیر الکثیر"	۴۹
〃	الاطلاق ینطوی علی التقیید والوحدۃ تلتوی علی الکثرات	۵۰
〃	عموم اسم الرحمٰن	۵۱
〃	قضاء الرحمٰن واحد ازلا وابدا	۵۲
〃	الانسان الاکبر وسرایۃ نسمتہ فی العرش والماء جمیعا	〃
〃	انواع القوی النسبیۃ للانسان الاکبر	۵۳
〃	احکام القوۃ العلمیۃ	〃
〃	القضاء ما ہو؟	۵۵
۱۸	بیان حقیقۃ الابداع	〃
〃	الروح الاعظم	۵۶
〃	التدبیر	۵۷
〃	الوجاہۃ والتجلی الکمالی	〃
۱۹	بیان نظامات الوجود بانواعہا	۵۸
〃	من تدبیرہ تعم انہ لم یخلق شرا الا وخلق بازائہ خیرا	۵۹
	الملۃ الابراہیمیۃ والملۃ المحمدیۃ	۶۰
	سیدنا عیسی علیہ السلام والدجال الاکبر	۶۱
۲۰	تاثیر الاوقات	〃

اعداد التفہیمات	مطلب	صفحہ
۲۱	ذکر رسالۃ الشیخ صدر العالم وفیہ تفضیل سیدنا علی رض علی سائر الاصحاب وابیات المصنف رح فیہا مناقب سیدنا علی رض وتفضیل الشیخین رض	۶۲
۲۲	ظل الذات الالٰہیۃ وظل الکثرۃ اللازمۃ للذات	۶۴
۲۳	اصول الحجب	〃
۲۴	مبنی علم الطلسمات وعلم الشرائع	۶۵
۲۵	حظیرۃ القدس	〃
۲۶	التجلیات مرجعہا الی شیئین	〃
〃	اتحاد العلم والمعلوم	۶۶
۲۷	المجوس والحنفاء	۶۷
〃	"الناموس الکلی"	〃
۲۸	النبوۃ والفطرۃ	۶۸
۲۹	للعارف الی اللہ تم طریقان	۶۹
〃	الجہر بالذکر	〃
〃	ملائکۃ الملأ السافل	〃
〃	سر شہادۃ الحجر والمدر للناس یوم القیامۃ	〃
۳۰	القصیدۃ التائیۃ	۷۰
۳۱	بیان تمیز الحقائق فی مرتبۃ العقل	۷۲
〃	نبی الانبیاء	۷۳
〃	الخاتم والفاتح	۷۴
〃	سیدنا آدم علیہ السلام	〃
〃	سیدنا ادریس علیہ السلام	〃
〃	سیدنا نوح علیہ السلام	۷۵
〃	سیدنا ابراہیم علیہ السلام	〃

اعداد التفہیمات	مطلب	صفحہ
۳۱	سیدنا موسیٰ علیہ السلام	〃
〃	سیدنا داود علیہ السلام	〃
〃	سیدنا عیسیٰ علیہ السلام	۷۶
〃	سیدنا ومولانا افضل الخاتمین والفاتحین خاتم النبوۃ وفاتح الولایۃ محمد صلے اللہ علیہ وسلم	〃
〃	سیدنا علی المرتضیٰ کرم اللہ وجہہ	〃
〃	سید الطائفۃ جنید البغدادی〃	۷۷
〃	الشریعۃ والطریقۃ	〃
〃	سلطان الطریقۃ ابو سعید ابی الخیر〃	〃
〃	الشیخ الاکبر قدس سرہ	〃
〃	شیخنا الشاہ ولی اللہ قدس سرہ	〃
۳۲	حالتان نرید بھما ما ندرک	۷۸
۳۳	حقیقۃ "الکامل"	۸۰
〃	معنی الوصایۃ	۸۱
〃	ذکر معجزات سیدنا موسیٰ علیہ السلام	〃
〃	ذکر معجزۃ القرآن المجید	۸۲
〃	ذکر المجددین والاوصیاء	〃
۳۴	ذکر الاقطاب المرشدین	۸۴
〃	السلوک والجذب	۸۵
〃	القادریۃ وسیدنا الشیخ عبد القادر〃	〃
〃	النقشبندیۃ	〃
〃	الچشتیۃ	۸۶
〃	درجات الاحسان	〃
۳۵	الفرد والقطب	۸۷
۳۶	علم اصول الدعوۃ	〃
〃	حکمۃ الایمان بالملائکۃ	۸۹
۳۶	التنبیہ علی النکتتین المہمتین	۹۰
〃	تحقیق الیمیا	۹۲
〃	عطارد	۹۳
〃	العیافۃ والطیرۃ	۹۴
〃	اصل الجفر	〃
〃	دواء القولنج	〃
〃	خرق العادۃ	۹۵
〃	ذکر الساعات التی تنتشر فیہا الروحانیۃ فی العالم الارضی	〃
〃	عمل الحب والبغض	۹۷
〃	الملائکۃ تخدم الاسماء علی وجہین	۹۸
۳۷	نجل دیۃ المصنف قدس سرہ	۱۰۰
۳۸	قسمان للانبیاء علیہم السلام	۱۰۲
۳۸	اجازۃ البیعۃ من المصنف〃 للمریدین والباسہ الخرقۃ الصوفیۃ	۱۰۳
	السہروردیۃ	〃
	الچشتیۃ	〃
۳۹	ذکر المعارف الجلیلۃ	۱۰۴
〃	التخصص الاصغر	〃
〃	حقیقۃ سیدنا عیسیٰ المسیح وغیرہ من الانبیاء علیہم السلام	۱۰۵
	اختلاف احوال الانبیاء علیہم	
	السلام فی الوحی	۱۰۶
	ائمۃ اہل البیت والخلافۃ	۱۰۷
۴۰	الفرق بین الثبوت والوجود	〃
〃	حقیقۃ النفس الرحمانی	۱۰۸
〃	الصفات الالٰہیہ	۱۰۹

اعداد التفہیمات	مطلب	صفحہ
۴۱	الجواب عن بعض الاشکالات	۱۰۹
″	اوّل المبدعات النفس الکلیۃ	″
″	الکمالات الالٰہیۃ	۱۱۰
″	جمع الضدین علی قسمین	۱۱۱
۴۲	معنی الازل	۱۱۲
۴۳	انواع المتصوفین فی زمان المصنف رح	۱۱۳
۴۴	احوال طبقۃ المصنف رح وما بعدھا	۱۱۵
۴۵	اختلاف شئون التجلی العظم وانجبہ یکون اختلاف علوم الانبیاء علیہم السلام	۱۱۶
۴۶	اخبار المصنف رح عن بعض علومہ الکشفیۃ	۱۱۷
″	معنی لفظ الاب والابن وغیرھما فی اقوال سیدنا عیسی علیہ السلام	۱۱۸
″	مسئلۃ الشفاعۃ الکبری	″
″	معنی الشعائر الالٰہیۃ	۱۲۰
۴۷	شفاعۃ سیدنا المسیح عیسی علیہ السلام	″
۴۸	ذکر المعارف المکنونۃ الخفیۃ	۱۲۲
	سر النسخ والتبدیل وغیرھما	″
″	سیدنا المرتضی رضی اللہ عنہ	۱۲۴
″	سیدنا الشیخ محمد بن علی العربی قدس سرہ	″
″	نعم اللہ تعالی جل ذکرہ علی المصنف	″
	ذکر مولانا الشیخ محمد عاشق رح	۱۲۵
	رؤیا المصنف رح	″
	اجازۃ البیعۃ والارشاد لمولانا الشیخ محمد عاشق	۱۲۶
۴۹	الدرجۃ الاعلی لمعاد نفوس الکاملین	۱۲۸
″	میل کل نفس فی ھذا العالم الی معادہ	۱۲۹
۵۰	وجوہ اختلاف احوال العارف	۱۳۰

اعداد التفہیمات	مطلب	صفحہ
۵۱	تاثیر الکواکب فی الوری	۱۳۱
۵۲	الاستمداد من نفوس اھل اللہ	۱۳۲
۵۳	صدور الحادث من القدیم وکیف ھو؟	″
۵۴	معنی وصول السالک الی مراتب الانبیاء والاولیاء علیہم السلام	۱۳۴
۵۵	السعادۃ العظمی فی ھذا العالم	۱۳۵
۵۶	ماذا یکون بعد الحلول السرمدی؟	″
۵۷	طرق النقل من لطیفۃ الی لطیفۃ	۱۳۶
۵۸	حقیقۃ تجلی الکثرۃ فی الوحدۃ و بالعکس،	۱۳۷
۵۹	مقام التوکل وله بطون کثیرۃ مثل سائر المقامات	۱۳۹
۶۰	ان اللہ بالنسبۃ الی عبادہ طریقان وتفصیلھما	۱۴۱
″	الدورۃ الموسویۃ والدورۃ المحمدیۃ علی صاحبھما السلام	″
۶۱	ذکر الشیخ خواجہ محمد باقی قدس سرہ	۱۴۲
۶۲	وصایۃ المصنف رح لمریدہ	۱۴۳
۶۳	رعایۃ لسان الاستعداد وشھادۃ القلب	″
۶۴	فضیلۃ التغنی بالقرآن	۱۴۴
۶۵	بیان العقائد الحقۃ	″
″	ذکر الملائکۃ والشیاطین	۱۴۶
″	القرآن - المعاد الجسمانی فی الجنۃ والنار	″
″	الشفاعۃ - سیدنا وشفیعنا محمد صلی اللہ علیہ وسلم	۱۴۷
″	العشرۃ المبشرۃ رض - تفضیل الشیخین رض	۱۴۸
۶۶	الاقسام الثلاثۃ لاھل اللہ	″
″	کون المصنف رح من الحزب الثالث	۱۴۹

اعداد التفهيمات	مطلب	صفحه
٦٦	ذكر الائمة المجتهدين رحمهم الله تعالى	١٥٠
〃	بيان حقيقة الراى المذموم مفصلاً	١٥١
〃	الفقهاء اكثرهم كانوا متقيدين بمذهب واحد	١٥٢
〃	اسباب اختلاف الفقهاء	١٥٣
〃	الاختلاف على اربعة منازل	〃
〃	فى كل مذهب شاذ وظاهر	〃
〃	الجادة القويمة وطريق عرفانها	١٥٥
٦٧	اجوبة المصنف رح عن سوالات الشيخ خواجه خورد	١٥٦
〃	حقيقة الجسم بسيطة او مركبة	١٥٧
〃	العوالم الاربعة	〃
〃	حقيقة العماء - قدم العماء وحدوث العالم	١٥٨
〃	حقيقة الزمان - ذكر الجبروت واللاهوت	١٥٩
〃	الاجسام الفلكية عنصرية ام لا ؟	١٦٠
〃	العرش الجسمى والمثالى	١٦١
〃	متى تفنى الافلاك ؟ تعداد الاسطقسات	١٦٢
〃	معنى الماء فى قوله تعالى وكان عرشه على الماء	〃
〃	حقيقة الاجسام المثالية واقسام عالم المثال	〃
〃	ذكر الابدال	١٦٤
〃	هل ثبت تجرد النفوس	١٦٥
〃	منشأ الاختلاف فى حدوث النفوس وقدمها	〃
〃	بحث النسمة والنفس الناطقة	١٦٦
〃	حكمة عذاب القبر	١٦٧
〃	وجود النفوس الفلكية والعقول	〃
〃	وجود الواجب عين ذاته ام زائد عليها	١٦٨
〃	حقيقة التوحيد الذاتى	١٦٩
〃	معنى اللطائف السبع	١٧٠
〃	بحث اللطائف الخمسة البارزة	〃
〃	بيان الشعب الثلاث للنسمة	١٧١
〃	النفس والدجال	〃
〃	لطيفة السر	١٧٣
〃	بيان اللطائف الخفية - انا وهست يادداشت	١٧٤
〃	الحجر البهت	١٧٥
〃	الخفى والاخفى - النفس - تأويل الاحاديث	١٧٦
〃	حقيقة التفهيم - روح الارواح	١٧٧
〃	حقيقة النبوة - ركنان للرسالة - الوحى	١٧٨
〃	حقيقة الملأ الاعلى	١٧٩
〃	النفوس الفلكية	١٨٠

اعداد التفهيمات	مطلب	صفحه
٦٧	الفناء والبقاء	١٨١
〃	علم الغيب - رؤية الحق - التدلى	١٨٤
〃	القرآن كلام الله	١٨٥
〃	تحقيق التوحيد الوجودى	١٨٦
〃	طرق الوصول الى الله	١٨٨
〃	اهل الارشاد - رجال الغيب، الخضر	
〃	الابدال	١٨٩
〃	القطب	〃
〃	الافراد	١٩٠
٦٨	مبحث البرزات الكلية والجزئية	〃
〃	الجبر والقدر والاختيار	١٩١
〃	برزة اليزدان	١٩٢
〃	برزة اللاهوت	〃
〃	سيدنا ابراهيم عليه السلام	١٩٣
〃	سيدنا ومولنا محمد صلى الله عليه وسلم	〃
〃	البرزة المثالية	〃
〃	البرزات الجزئية - البخت	١٩٥
〃	الرقوم الشارحة للبرزات الكلية ثلثة	١٩٧
〃	حال العارف المستغرق فى الرقم الذى بازاء يزدان	〃
〃	النكتة المهمة	〃
〃	حال العارف المستغرق فى الرقم الذى يحذو حذو اللاهوت	١٩٨
〃	حال العارف المستغرق فى الرقم الذى يحذو حذو البرزة المثالية	〃
〃	النوع الآخر من البرزات الجزئية	١٩٩
〃	بيان سر البرزات	〃
٦٩	حقيقة الملأ الاعلى - حظيرة القدس	٢٠١
	علوم الملأ الاعلى	٢٠٢
〃	شأن خاتم النبيين صلى الله عليه وسلم	٢٠٣
〃	لطيفة فى اقوام الترك والهنود	〃
〃	المقالات المستفادة من الملأ الاعلى	〃
	التوحيد	〃
〃	حكمة منع الشرك	٢٠٤
〃	الفرقة المتصوفة الضالة المضلة والفرق الاخرى	٢٠٥
〃	تفسير قوله تعالى الله نور السموات والارض	٢٠٧
〃	الزنادقة - الشئون الكثيرة للتجلى الاعظم	٢٠٨

اعداد التفہیمات	مطلب	صفحہ
٦٩	ذم التقليد الجامد	٢٠٩
〃	معنى التقليد المحمود	٢١١
〃	ذكر مذهبي الحنفية والشافعية	〃
〃	كون الشريعة على مرتبتين	٢١٢
〃	أسماء تعالى توقيفية	٢١٣
〃	اختلاف عمل الصحابة رضوان الله عليهم	〃
〃	اجتماعهم	〃
〃	الخطاب لأولاد المشائخ الخطاب لطلبة العلم	٢١٤
〃	الخطاب للمتفقهين من الوعاظ وغيرهم	٢١٥
〃	الخطاب للمماليك	〃
〃	الخطاب للأمراء - الخطاب للعسكرية	٢١٦
〃	الخطاب للمحترفة - الخطاب لجماعات المسلمين	٢١٧
〃	بدعات المحرم	٢١٨
٧٠	حل بعض متكلات النفحات الإلهية للشيخ صدر الدين ره	٢١٩
٧١	بيان السلوك المرضي عند الله في زمان المصنف ره	٢٢١
٧٢	السر في مجازاة السيئة بمثلها والحسنة بعشر امثالها	٢٢٣
٧٣	ادعية المصنف ره	٢٢٥
٧٤	خليفة الله - الفرد - معنى التحقق	〃
〃	باسم الذات - السلوك	٢٣٠
〃	رد النصارى	٢٣١
〃	النكتة التفسيرية - معنى التحقق	〃
〃	باسماء الصفات	٢٣٢
〃	تحقق المصنف ره باسمي الحي العزيز	٢٣٣
٧٥	انواع الاعمال الموجبة للجزاء	٢٣٤
٧٦	تلميذ المصنف ره الشيخ عبد الرحمن واجازته للدرس والتلقين	٢٣٥

اعداد التفہیمات	مطلب	صفحہ
٧٧	ربوبية رب العلمين وتحقيق اشتقاق	
〃	التكليف من التقدير	٢٣٧
〃	بيان خصال النبوة	٢٤٠
〃	بيان انواع المتشبهين بالانبياء عليهم السلام	٢٤١
〃	الشيخين رضي الله عنهما	٢٤٢
〃	معنى خلافة النبوة	٢٤٣
〃	بيان الفرق بين مراتب الشيخين وسيدنا علي رض	٢٤٤
〃	سيدنا ومولانا محمد صلى الله عليه وسلم والفاتح الجليل السلطان محمود الغزنوي	٢٤٦
〃	السوال الروحاني من رسول الله صلى الله عليه وسلم عن تفضيل الشيخين وجوابه	〃
٧٨	تحقيق السعادة الاخروية	٢٤٧
〃	حقيقة الروح	〃
〃	حقيقة الموت	٢٤٨
〃	المجازاة الحيواني والنباتي المجازاة الانساني وانواعها	٢٥٠
〃	الخاطر والحال	٢٥١
〃	المواطن الاربعة للمجازاة	٢٥٢
〃	حقيقة الميزان	٢٥٣
〃	الحساب - التجلي الاعظم - الحوض والنبي	٢٥٤
〃	صحف الاعمال - شهادة الايدي والارجل - الصراط	〃
〃	ابيضاض الوجوه واسوادها يوم القيامة	〃
〃	حقيقة شفاعة المرسلين عليهم السلام	٢٥٥
٧٩	تقرير مسئلة هي اصل الاصول في مسائل الخلق	٢٥٦
〃	الاجزاء التي لا تتجزى والاجزاء الدميقراطيسية	٢٥٧
٨٠	تفسير قوله تعالى ولقد همت به وهم بها الاية	٢٦٠
٨١	بيان اصناف التجلي ومعانيه المتكاثرة	٢٦١

بسم اللہ الرحمن الرحیم

الحمد للہ الذی امر العلماء ان یدعوا الناس الیہ وحث الناس ان یہتدوا بہدیہم ویعضوا بنواجذہم علیہ نحمدہ ونستعینہ ونستغفرہ ونعوذ باللہ من شرور انفسنا ومن سیئات اعمالنا من یہدہ اللہ فلا مضل لہ ومن یضللہ فلا ہادی لہ واشہد ان لا الٰہ الا اللہ وحدہ لا شریک لہ واشہد ان سیدنا محمدا عبدہ ورسولہ صلی اللہ علیہ وعلی آلہ واصحابہ وسلم

اما بعد فیقول اضعف عباد اللہ الکریم احمد المکنی بولی اللہ بن الشیخ عبد الرحیم تغمدہما اللہ تعالی بفضلہ العظیم وجعل مآلہما النعیم المقیم ان للہ فی عبادہ نفحات ولہ من بحار جودہ علیہم رشحات وہو قولہ ﷺ ان لربکم فی ایام دہرکم نفحات الا فتعرضوا لہا وان من تلک النفحات بالنسبۃ الی اخینا الفاضل اللبیب الکامل المحسیب الشیخ نور اللہ بن معین الدین البہلتی نور اللہ ظاہرہ وباطنہ بنور مرضیاتہ وطہر بارزہ وکامنہ بطہور ذکرہ وطاعاتہ ان حثہ من باطنہ لتحصیل علوم الدین من الحدیث والتفسیر والفقہ والاصول وغیرہا وقادہ الیہ فتأکد خاطر الطلب فی قلبہ وصار حثیثا علیہ فانتقل من بلادہ الی واجتہد فی الاشتغال بہا علی وعانی متاعب الغربۃ وصبر وشمر عن ساق الجد وجہد فحصل بحمد اللہ ما قدر لہ من

اجمالها وتفصيلها وتمكن من الدرس فى فروعها واصولها ثم بعيد ذلك بينا انا جالس عند قبر سيدى الوالد صاحب الكرامات الجزيلة والمقامات الجليلة المنوه به فى اعلى السطور ضاعف الله له الاجور اذ لوحت روحه الكريمة تلويحا روحانيا تأمرنى ان القن صاحبى المذكور ملاحظة التهليل على النمط المعتبر عند السادة النقشبندية سقاهم ربهم من السلسبيل ففاتحته بها من غير ان يسبق منه الطلب والسوال حيث كنت على بصيرة من تلويحات اكابر الرجال فكان ذلك ببركة نفسه رضي الله عنه اول فتح لمقفله وحل لمعضله ثم جاءه المدد تترى و لم يزل يترقى مرة بعد اخرى ويسير فى الامم الذى اراه الله لنا وسار فيه عباده الصالحون قبلنا تدرب فى توحيد المحبة وفك رهان الملكية ثم انفقأت انانيته وجالت فى ميادين التوحيد هويته ثم خلص الى الشهود الصراح ثم رجع من حيث كان البراح وهذه هي طريقة السلف والخلف الصالحين واما الخوارق والواقعات فهى ثمرات تابعة لمزاج النفوس زائدة على اصل اليقين وهو فى كل ذلك يحسن صحبتى ويزداد كل حين فى محبتى وكان فيما انشدته فيه فى سلف الزمان هذان البيتان، ؎

لقد بلوتك فى سلم وفى عتب ... فما وجدتك الا خالص الذهب

ولم تسم بنور الله الا لانه ... عما قليل تكون النور فارتقب

فها انا اجيزه ان يلقن الناس اشغال الصوفية كما لقنته ويأخذ منهم البيعة كما اخذتها منه ويلبس الخرقة الصوفية لمن وجده اهلا لها كما البسته اياها يده فى كل ذلك يدى و لسانه لسانى وقد نطق بمثل هذا مشايخى فى حقى وسنة رسول الله فى امرائه وخلفائه حيث قال طاعتهم طاعتى وقال الله عز وجل ان الذين يبايعونك انما يبايعون الله وقال من اطاع الرسول فقد اطاع الله واجزته ايضا ان يروي عنى كتبى ورسائلى التى الفتها فى

التصوف وغیرہا مما قرأ علیّ ککتاب فیوض الحرمین اولم یقرأ ویروی عنی صحیح البخاری وصحیح مسلم وباقی الستۃ وکتاب مشکوۃ المصابیح وریاض الصالحین والحصن الحصین الی غیر ذلک مما تصح لی روایتہ بشروطہا المعتبرۃ عند اہل الفن واوصیہ فی خاصۃ نفسہ بتقوی اللہ ومجانبۃ الہوی والقیام بالاذکار وکظم الغیظ الا فی اللہ ولزوم عبادۃ السنۃ وترک السوال من الناس وان یعتقد فی المحدثین وفقہاء الاسلام ومشائخ الصوفیۃ خیرا وان یحبس نفسہ عن الشطح ما استطاع واوصیہ بمن معہ ان یأمرہم بالمعروف وینہاہم عن المنکر ویحضہم علی طاعۃ اللہ ویجتہد فی اصلاح امر الفقراء والغرباء ما استطاع وکل من تابعہ علی الاذکار المسنونۃ ویخص المستعدین منہم بالتحریض علی الاشغال القلبیۃ والمراقبۃ واوصیہ فی حق نفسی ان یدعو اللہ لی ویستغفر لی بناصحنی ویفعل بمشائخی مثل ذلک فان وفی بالشرط فذاک ظنی بہ وان نکث فسیعلم الذین ظلموا ای منقلب ینقلبون وہذا الفقیر عفا اللہ عنہ اخذ الطرق الثلاث النقشبندیۃ والجیلانیۃ والچشتیۃ عن والدہ الشیخ عبد الرحیم وصحبہ مدۃ طویلۃ ورأی منہ الکرامات ووعی ما سمع منہ من واقعاتہ وکراماتہ وکرامات مشائخہ ولبس الخرقۃ الفقیریۃ من یدہ الشریفۃ وبایعہ رضی اللہ عنہ وجزاہ عنی خیرا وروی الحدیث ولبس الخرقۃ ایضا من ید الشیخ ابی طاہر محمد بن ابراہیم الکردی عنہ وغیرہ من مشائخ الحرمین وقد فصلنا الاسانید فی سائر رسائلنا فمن شاء معرفتہا فلیراجع الیہا ونسأل اللہ عز وجل ان یثبتنی وایاہ علی الطریقۃ المرضیۃ ویختم لی وله بالحسنی والحمد للہ اولا وآخرا وصلی اللہ علی خیر خلقہ محمد وآلہ واصحابہ اجمعین،

قال ذلک وکتبہ الفقیر ولی اللہ بن الشیخ عبد الرحیم غفر اللہ لہ ولوالدیہ واحسن الیہما والیہ یوم الجمعۃ السادس والعشرین من جمادی الاخری سنۃ ست واربعین بعد الالف والمائۃ

۱- تفہیم

الحمد للہ الذی انعم فاجزل واعطی فافضل نحمدہ ونستعینہ ونستغفرہ ونعوذ باللہ من شرور انفسنا ومن سیئات اعمالنا من یھد اللہ فلا مضل لہ ومن یضللہ فلا ھادی لہ واشھد ان لا الٰہ الا اللہ وحدہ لا شریک لہ واشھد ان محمدا عبدہ ورسولہ صلی اللہ علیہ وعلی آلہ واصحابہ وبارک وسلم قال اللہ تعالیٰ یا ایھا الذین آمنوا اتقوا اللہ وابتغوا الیہ الوسیلۃ وجاھدوا فی سبیلہ لعلکم تفلحون وقال تعالیٰ فلولا نفر من کل فرقۃ منھم طائفۃ لیتفقھوا فی الدین ولینذروا قومھم اذا رجعوا الیھم لعلھم یحذرون وقال ان الذین یبایعونک انما یبایعون اللہ ید اللہ فوق ایدیھم فمن نکث فانما ینکث علی نفسہ ومن اوفی بما عاھد علیہ اللہ فسیؤتیہ اجرا عظیما، اما بعد فیقول خادم العلماء والصوفیۃ والمتمسک باذیالھم العلیۃ ولی اللہ ابن عبد الرحیم عاملھما اللہ بفضلہ العظیم ان من اجل نعم اللہ تعالیٰ التی لا یستطیع العباد شکرھا ان بعث الانبیاء مترجمین عن الغیب ھادین الی طرق التقرب الی اللہ تعالیٰ لیھلک من ھلک عن بینۃ ویحیی من حی عن بینۃ ثم جعل لھم ورثۃ یقومون بعلمھم بین الناس ویحیون سنتھم ویدعون الی رشدھم ومعظم ما دعت الی اقامۃ الرسل امور ثلاثۃ تصحیح العقائد فی المبدأ والمعاد والمجازاۃ وغیرھا وقد تکفل بھذا الفن اھل الاصول من علماء الامۃ شکر اللہ تعالیٰ مساعیھم وتصحیح العمل فی الطاعات المقربۃ والارتفاقات الضروریۃ علی وفق السنۃ وقد تکفل بھذا الفن فقھاء الامۃ فھدی اللہ بھم کثیرین واقام بھم فرقۃ عوجاء تصحیح الاخلاص والاحسان الذین ھما اصلا الدین الحنیفی الذی ارتضاہ اللہ لعبادہ قال تبارک وتعالیٰ وما امروا الا لیعبدوا اللہ مخلصین لہ الدین حنفاء ویقیموا الصلوٰۃ ویؤتوا الزکوٰۃ وذلک دین القیمۃ وقال ان المتقین فی جنات وعیون اٰخذین ما اٰتٰھم ربھم

انهم كانوا قبل ذلك محسنين كانوا قليلا من الليل ما يهجعون وبالاسحار هم يستغفرون وفي اموالهم حق للسائل والمحروم وفي الارض آيت للموقنين وفي انفسكم افلا تبصرون ط و قال رسول الله صلى الله عليه وسلم انما الاعمال بالنيات وقال في جواب جبرئيل الاحسان ان تعبد الله كأنك تراه فان لم تكن تراه فانه يراك والذي نفسي بيده هذا الثالث ادق المقاصد الشرعية مأخذا واعمقها محتدا وهو بالنسبة الى سائر الشرائع بمنزلة الروح من الجسد وبمنزلة المعنى من اللفظ وقد تكفل به الصوفية رضوان الله عليهم فاهتدوا وهدوا واستقوا وسقوا وفازوا بالسعادة القصوى وحازوا السهم الاعلى فلله درهم ما اعم نفعهم واتم نورهم،

ولما كان رضاء الحق عن علماء الامة ان يسعوا في بقاء النور المأخوذ من الانبياء صلوات الله عليهم واشاعته وحمل الناس على الاهتداء به كما قال فلولا نفر من كل فرقة الآية و قال ولكن كونوا ربانيين بما كنتم تعلمون الكتاب وبما كنتم تدرسون توارثوا نصب الخلفاء وبعث الدعاة عصرا بعد عصر وطبقة بعد طبقة لتكون كلمة الله هي العليا وليتحقق على ايديهم ما وعد الله في محكم كتابه حيث قال وانا له لحافظون،

والخلافة ظاهرة وباطنة فالخلافة الظاهرة اقامة الجهاد والقضاء والحدود وجباية العشور والخراج وقسمتها على مستحقيها وقد حمل اعباءها العادلون من ملوك الاسلام والخلافة الباطنة تعليم الكتاب والحكمة وتزكيتهم بالنور الباطن بقوارع الوعظ وجواذب الصحبة كما قال عز من قائل لقد من الله على المؤمنين اذ بعث فيهم رسولا من انفسهم يتلو عليهم آياته و يزكيهم ويعلمهم الكتاب والحكمة وان كانوا من قبل لفي ضلال مبين وفيهم قال النبي صلى الله عليه وسلم العلماء ورثة الانبياء وقال فضل العالم على العابد كفضلي على ادناكم، ولا يكون الخليفة الا من جمع المقاصد الثلاثة التي ذكرناها وحفظ الكتاب والسنة وتدرب في قوانين

السلوك وتربية السالكين،

واما الدعاة فلا يشترط فيهم الا العدالة والسمت الصالح والوفاء بشرط الخليفة البائث فيما ائتمنه على تبليغه وقد جرت السنة عن النبي ﷺ بكل ذلك كما فصلنا ذلك في موضعه هذا،

وان لخانا الصالح الراغب في اتباع حبيب الله صلوات الله عليه وسلامه المستهتر بذكر الله والتفكر في آلاء الله الشيخ محمد عابد بن علاء الدين بن سيف الله زاد الله في توفيقه صحب سيدي الوالد وجدي لامي قدس اسرارهما واخذ عنهما اشغال الطرق الثلاث النقشبندية والجيلانية والچشتية وعمل بها مدة طويلة وصحب بعدهما هذا الفقير عفا الله عنه والحقه بسلفه وحصل السكينة الباطنة واليا دداشت على ما احب،

ثم انه شرح الله صدره ان اختاره داعيا الى اشغال الطرق الثلاث وارتضيه مزكيا بفيض صحبة الموفقين من عباد الله والرهني ان حقيق بان يؤخذ عنه الاشغال ويستضيء بنور صحبته السالكون وان الله جاعل في صحبته للناس خيرا فرأيتها اجيزه لتبليغ الاشغال والاوراد التي سمعها مني ومن سيدي المذكورين وعمل بها ورأى آثارها الى من توسم فيه الخير من الناس كما اجازني السيد الوالد قدس سره بسنده المتصل بالنبي ﷺ صحبة وتلقيا للاحسان بل اجازة ايضا ان شاء الله تعالى فيه كيدي وامره كامري،

واوصيه في خاصة نفسه بتقوى الله ومجانبة الهوى وترك صحبة الملوك والامراء والقيام بالاذكار وكظم الغضب الا في الله ولزوم جادة السنة في المكره والمنشط وترك السوال من الناس وان يعتقد في المحدثين والفقهاء خيرا وان يحبس نفسه عن الشطح وكل ما يكرهه الشرع ما استطاع،

واوصيه بمن معه ان يأمرهم بالمعروف وينهاهم عن المنكر ويحضهم على طاعة الله

ویجہد فی اصلاح امرھم والشفقۃ علیھم ویأمر کل من بایعہ بالاذکار المسنونۃ ویحض المستعدین منھم علی الاشغال القلبیۃ والمراقبۃ،

واوصیہ فی حق نفسی ان یدعو اللہ لی وینا صحنی ویفعل بمشایخی مثل ذلک فان وفی بالشرط فذلک ظنی بہ وان نکث فسیعلم الذین ظلموا ای منقلب ینقلبون،

وھذا الفقیر عفا اللہ عنہ والحقہ بسلفہ الصالحین اخذ ھذہ الطرق الثلاث عن والدہ الشیخ عبد الرحیم وصحبہ مدۃ طویلۃ ورأی منہ الکرامات وسمعہ کثیرا مما یروی عن مشایخہ واخذ ھا رضی اللہ عنہ عن مشایخ اجلۃ منھم السید عبد اللہ عن الشیخ آدم البنوری عن الشیخ احمد السھرندی ومنھم خواجہ خرد عن خواجہ حسام الدین والشیخ الھداد عن خواجہ محمد باقی ومنھم الخلیفۃ ابو القاسم عن ملا ولی محمد عن الامیر ابو یعلی ومنھم الشیخ عظمۃ اللہ الکبر ابادی عن ابیہ عن جدہ عن الشیخ عبد العزیز وھو قد اخذ الطریقۃ الچشتیہ عن قاضی خان یوسف الناصحی عن الشیخ حسن والطریقۃ الجیلانیۃ عن السید ابراھیم الایرجی وھذا القدر یکفی ان شاء اللہ تعالی لمعرفۃ اتصال السند فی ھذہ الطرق الثلاث عند من لہ معرفۃ بسلسلۃ القوم واسأل اللہ عزوجل ان یثبتنی وایاہ علی الطریقۃ المرضیۃ ویختم لی ولہ بالحسنی والحمد للہ رب العلمین اولا وآخرا وصلی اللہ علی خیر خلقہ محمد وآلہ واصحابہ اجمعین،

--- "تفہیم" - اعلم ان العارف اذا تجلت لہ حقیقۃ الحقائق متلبسۃ باسمائھا وتعیناتھا الجبروتیۃ بحیث یکون معلومۃ بالعلمین الحصولی والحضوری کلیھما فبعد ھذا الانکشاف فیأمن من ان یتخذ غیر تلک الحقیقۃ قبلۃ لتوجھہ قبلۃ واقامۃ لتعبد حقیقتہ او یتصور اللہ علی غیر ما ھو علیہ نعم یکون بعد ذلک شیئان احدھما شرح تلک الحقیقۃ ومعرفۃ کل اسم علی حدۃ

حتی ینتہی الامر الی الاسم الاعظم بلسان الشرع والحقیقۃ المحمدیۃ بلسان التصوف و العقل الاول بلسان الاشراق فاذا انتہی الیہ تجلی لہ الذات البحت من غیر ستر ولا مرآۃ کمعرفتہ ہذہ الحقیقۃ بباریہا المجید بل معرفۃ ہذا العارف ہی بعینہا معرفۃ ہذہ الحقیقۃ،

وثانیہما تلون نسمۃ ہذا العارف فی احوالہا من النشاط والحزن والجرأۃ والانحجام فیکون القسط الذی فاز بہ ہذا العارف من الوجود متخیرا بتلک الحقیقۃ من غیر اختلاط والنسمۃ منصبغۃ بصبغہا فتولد منہا حالۃ عجیبۃ یستغرق فیہا العارف ویکون الامر شبیہا بزجاجۃ حمراء او خضراء یری بواسطتہا الشیء فیمتزج لون الزجاجۃ والشیء المرئی فی حسہ المشترک،

- ۲ - تفہیم

وکم من بعاد کان قربا حقیقۃ ... وکم من فراق کان للوصل جالبا

فلا تک فی تلک الوقائع ناظرا ... الی الشبح لکن للحقیقۃ طالبا

ففی القرب للناسوت شوب وربما ... بعاد لاہل السر ینفی الشوائبا

ان الکامل الذی مبدأ وجوداتہ عقل مقدس وہو الذی اقتضی وجود النفس عند انعقاد اسبابہا وہو الذی دبر البدن وقضی قضاء کلیا بحسن النشأۃ عند النطفیۃ و الجنینیۃ وما بعدہما من الحالات اذا انفکت نشأتہ البدنیۃ انخرط فی سلسلۃ الجبروت و عد عقلہ اسما من اسماء اللہ تعالی وصارت نفسہ خادمۃ لہذا العقل فی التصرفات الجزئیۃ والارادات الحادثۃ فحدث ہنالک کمال ما بالفعل لم یحدث قبلہ فتارۃ یمد ہذا العقل بواسطۃ النفس الی الربط الارضی فیدخل فیہ فیخلق انسانا یکون آدما من الادوار وصورۃ ہذا الخلق ان یتوجہ الی قسط مستعد من الارض فیہم الیہ ہمۃ قویۃ ویرید علی سبیل الجمعیۃ ان یکون انسانا فیکون سببا لفیضان صورۃ الانسان من العقل الکلی والنفس

الکلیۃ وتارۃ یتضرع الی اللہ متضرع من عبادہ فیسمعہ اللہ بسامعۃ ھذہ النفس فیرید علی سبیل الجمعیۃ والھمۃ القویۃ ان ینصرہ او یبشرہ او یتکلم معہ لیتمثل بمثل ھذہ النفس بشرا سویا او نارا کما کان لموسیٰ علی نبینا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام او غیر ذلک مما اقتضتہ المعدات و صورۃ ھذا التمثل ان تقع ھمتہ معدا لفیضان صورۃ مثالیۃ من معدنہا وھو عالم المثال فیصیر الھیولی متصورا بھذہ الصورۃ فیتم ما ارادہ من البشارۃ وغیرھا وتارۃ یبرز فی بدن جنین من الاجنۃ المخلوقۃ فی بطون امہاتہا وذلک بان یرید علی سبیل الجمعیۃ تکون انسان کذا وکذا فیتولد علی ما اراد کما تفعل نفس الام بحسب طبیعتہا وتارۃ تکون المصلحۃ فی ظہور قوۃ من انسان او خرق عادۃ مثل فتق الجبل او حادثۃ عجیبۃ من الحوادث الجویۃ فتنتقش فی ھذہ النفس صورۃ حسب ھذہ الواقعۃ لان العنایۃ الرحمانیۃ فیاضۃ للخیر المطلق ثم الخیر النسبی وھذا العقل منخرط فی سلک العنایۃ والنفس خادمۃ لہ فیرید اللہ سبحانہ بحسب ارادۃ ھذہ النفس علی سبیل الجمعیۃ والھمۃ ان یحدث وما ذلک الا بعد ان یسلب اللہ من ھذہ النفس انانیتہ فلا یبقی فیہ انہ فلان بن فلان بل کل حقیقتہ حینئذ انہ شرح لکمال من کمالات اللہ لا غیر وکیف اصف لک علو ھذہ الدرجۃ وارتفاع شأنہا فانہ حینئذ یکون ابتہاجہ بالحق کابتہاج الحق المجید بنفسہ وکابتہاج الاسماء الالٰہیۃ بانفسہا وبالحق ذلک ھو الفوز الکبیر وبالجملۃ فھذہ امور لولا الموت لما وجدناہ فیا شوقاہ الی الموت فانا سنبصر بعدہ اسما من اسماء اللہ ویکون حالۃ لم یتکلم بہا اللسان ولم ینفتح بہا الآذان واللہ اعلم

تفہیم

-۶-

بستر در داوند کہ این تقریر بمردم برسان این فقیر السنۂ اشتی دارد بیک لسان ولی اللہ بن عبدالرحیم است وبدیگری انسان است وبدیگر حیوان وبدیگر نامی وبدیگر جسم وبدیگر جوہر وبلسان آخر ہست است

وبا عتباران نساں ہم حجرم ہم شجرم ہم فرس ہم فیل وہم بعیر وہم غنم تعلیم اسماء مردم را من بودم وانچہ برنوح طوفان شد وسبب نصرۃ او شد من بودم انچہ ابراہیمؑ گلذار گشت من بودم توریت موسیٰ من بودم احیاء عیسیٰ میت را من بودم قرآن مصطفیٰ من بودم والحمد للہ رب العالمین۔

تفہیم

علم حق در علم صوفی گم شود: این سخن کے باور مردم شود: سالک در ابتدا خود را بعلم حضوری میداند وخدا را بعلم حصولی چون بتوحید مشرف شد علم حضوری وے بحق نافذ گشت وعلم حصولی در رنگ سایۂ مقیاس وقت استوار در علم حضوری ناچیز گردید این سخن بحسب قرب نوافل است و عارف چون از خراب آباد ما وطین خلاص شد جارحہ آمد از جوارح حق وحاسہ گشت از حواس وے امروز عالمیت حق سبحانہ بموجودات متمثل شدہ است بعالمیت وے بموجودات علےٰ طبقاتہم باعتبارے ہمہ علوم صوفی است علم حق در وے متلاشی شدہ است وباعتبارے ہمہ علم حق است علم صوفی تمثلے است لاغیر زیرا کہ صوفی امروز اسمی است از اسماء حسنےٰ کما قال وقولہ الحق وہو الذی ینزل الغیث من بعد ما قنطوا وینشر رحمتہ وہو الولی الحمید۔ ہیچ میدانی کہ این کجا صورت خواہد بست جائیکہ کس نگوید کہ پدر ولی فلان است ومادرش فلانہ ودر زمانہ کذا وموضع کذا بشر بود برہمین نکتہ صلح کنید سرود بستان یا دہاندن مصلحت نیست

تفہیم

بشنو از نے چون حکایت میکند — واز جدائیہا شکایت میکند

کز نیستان تا مرا ببریدہ اند — از نفیرم مرد وزن نالیدہ اند

گر نگردد باز مسکین زین سفر — نیست در عالم از و مہجور تر

ہر کسے لابد تدلی ہست از تدلیات نقطہ لاہوت یا نقاط جبروت وہم چنین مشارک میشود امر تا بانسان الٰہے رسد واین درجہ عامۂ مومنان است ولابد ہر کسے در سیر معادی خویش بدان نقطہ خواہد رسید کہ مبدأ وجود اوست آنگاہ مضمحل شود وآنکہ مبدأ وجود او نقطۂ لاہوت است اکسیر اعظم است کبریت احمر قرنہا گردد تا وے بوجود آید واورا وقت انفکاک از قوائے فلکیہ وطبائع عنصریہ حالتے عجیب پیش خواہد آمد وآن آنست کہ اسم اعظم گردد وقیومیۃ حق بعالم بواسطۂ او باشد آنگاہ بر حموت رسد وتصادقی آنجا پیدا کند وے این را بلع کند واین وے را ثم یکون امر لست افشیہ والسلام۔

- ۷ - **تفہیم**۔ الوجدان فی حد ذاتہ لایکون الا مطابقا للواقع ویرد علی ہذہ القاعدۃ ماسألنی عنہ رجل فقال ماتقول فی کلامین متناقضین للشیخ محی الدین بن العربی فاحدہما صادق لامحالۃ والآخر کاذب، قلت ہذا یرجع الی اختلاف الالسنۃ تفصیل ہذا ان لہذا الشخص الانسانی حقائق متکثرۃ ولکل حقیقۃ خواص وعلوم ولکل خاصۃ لسان یعبر عنہا فربما تجرد العارف الی الحقیقۃ الشخصیۃ وربما تجرد الی الحقیقۃ الانسانیۃ وکذا الحیوانیۃ و الناموبۃ وربما تجرد الی الوجود الناسوتی وربما تجرد الی الوجود الروحانی وربما تجرد الی الوجود الجبروتی وہو یتکلم بکل لسان ولایجب ان یجمع کل الالسنۃ فی حالۃ واحدۃ فربما بقی بحقیقۃ وتکلم بہا وذہل عن الحقائق الاخری ثم بقی بحقیقۃ اخری فاختلف کلامہ و لیس فی الحقیقۃ تناقض،

قال السائل ماتقول فی مثل اختلاف کلامہ فی ایمان فرعون وکفرہ قلت الوجدان فی الحقیقۃ ان تجد فی ذاتک شیئا کما یجد صاحب خلو المعدۃ الجوع وصاحب الامتلاء الثقل

فکذلک لو تجردت الی نفسک اعنی مزاجک من حیث قبل فیضا شریا وجدت حب المعاصی و الافساد فی الارض ولو تجردت الی قالبک وجدت حبّ المأکل والمشرب وسائر ما یتقوم به البدن او یقتضیه ولو تجردت الی قلبک اعنی روحک من حیث اختلط بالطبیعة ولم یقبل فیضا شریا بل ملکیا وجدت الهام الملائکة والانشراح والانفساح ولو تجردت الی روحک اعنی وجودک الذی قضی به رب العالمین قبل ان یخلق الانسان بالفی عام انتفی عنک کل شر اقتضته نفسک وکل انشراح ونور واصلاح بین الناس والفة الرحمه الملک وبقی حکم المثال وفیه القوی الفلکیة،

ثم لو تجردت الی سرک وجدت تدبیرا واحدا فی الوجود یتلوّن ألوانا فهذا کله نوع من الوجدان او ان تجد فی نفسک حالة انطبعت فیک حین توجهت الی حقیقة شاهقة او سافلة کما تنطبع الصورة فی المرآة فتجعل هذه الحالة المنطبعة فی نفسک آلة لملاحظة ما علیه ذلک الشیٔ کما تجعل المرآة آلة لملاحظة ما خفی عنک وهذا نوع ثان من وجدان فالوقائع الخارجیة علمها بالوجدان انما یکون بوجوه،

منها ان یتمثل لک شیٔ فی المنام او یتکلم معک ملک وهذا مختلط بالحس محتاج فی الاکثر الی التعبیر اللهم الا النبی مرسل، ومنها ان تتوجه الی تدبیر الله فی خلقه وهنالک معدات و مقتضیات للشیٔ ومقتضیات لعدمه ثم یقضی الرحمٰن بالخیر النسبی فربما انطبع فیک اقتضاء فتکلمت به ولم ینطبع فیک ما آل الیه الامر بعد اجتماع الاقتضاءات وقضاء الرحمٰن بالخیر یومئذ فامثال هذه قد یقع فیها اختلاف وتناقض ولکن غرض العارف بیان ذلک الاقتضاء فقط وهو صادق فیما قال اثباتا ونفیا ولا یتعلق غرضه بالواقعة الا علی الفرض فمعنی قوله لو تحقق هذا الاقتضاء وکان له الحکم وکان الامر علی هذا فان تأملت حق التأمل فلیس فی الوجدان تناقض،

۸ - **تفہیم** - انحدرت یوما الی توجه النسمة الی باریها واستشرافها لما وراء الحجاب الهرولی فخوطبت فی تلك الحضرة خطابا عجیبا قبل لی یجب علی الانسان فی هذه الحضرة ان یکون توجهه واستشرافه کتوجهه هولاء وکاستشرافهم ودعیت از الاشارة الی حقیقة صنف من الجن والله اعلم من شأنهم انه اذا انتقشت صورة فی لوح نفوسهم او خیالهم استقرت ولم تکد تزول کالذی غلب علیه السوداء فصعدت خلاصتها الی الخیال فتصورت زوال الصورة من هناك وانه اذا صعدت الی قوة العزم منهم استحسان شیء فصار هنالك قصدا وعزما لم یکد یزول ستة اشهر بل سنة او سنتین والله اعلم فهذه الحضرة کمالها لمن قویت نسمته ویبست وکان من شأنها ان لا تزول من خیالها صورة بعد ما حازها،

۹ - **تفہیم** - برق بارق الهي بما یکون التعبیر عنه ان الله سبحانه جعل عباده المکتسبین بانواع من المکاسب تقوم بها معائشهم فمن تلك الانواع نوع یبتنی علی افعال تصدر من قوی حیوانیة کالمکتسبین بحمل الاثقال والفدادین وامثال هذه ومنها نوع یبتنی علی افعال تصدر من القوی الحیوانیة متهذبة بنور القوی الانسانیة مثل الصنائع الدقیقة المحتاجة الی فهم وذکاء ومنها نوع یبتنی علی افعال تصدر من القوی الانسانیة کالغزاة وسواس المدینة ومنها نوع یبتنی علی افعال تصدر من القوی الانسانیة بعد ما هذبت واصلحت بنور من انوار الملکیة کاصحاب العلم وحملة القرآن والوعاظ،

واعلی انواع المکاسب ما یبتنی علی افعال تصدر من الملکیة فقط وهذا اقل شیء فی العالم والمکتسب به اعز من الکبریت الاحمر وهو الذی یکون کسبه الدعاء کلما احتاج الی شیء دعا الله سبحانه فاستجاب الله تعالی دعائه قال البارق والله تعالی یمن علیك ان جعلك فی اصل جبلتك من المکتسبین باعلی انواع الکسب،

-۱۰- **تفهيم** - روي ان عليا كرم الله وجهه وجد درعا له بيد يهودي فقال هذا درعي و انكر اليهودي فرفع الى شريح القاضي فطلب شريح البينة فجاء علي رضي الله عنه بابي رافع وحسن بن علي رضي الله عنه فقال شريح اما الحسن فهو ابنك لا يقبل شهادته لك فقال علي كرم الله وجهه اما سمعت عمر بن الخطاب يروي عن النبي صلى الله عليه وسلم انهما سيدا شباب اهل الجنة القصة فان قلت ان عليا كرم الله وجهه مبشر بالجنة كالحسنين رضي الله عنهما فلم لم يرد على شريح طلب البينة منه بانه من المبشرين بالجنة فكان ظاهره الصدق و وضح ببشارة النبي صلى الله عليه وسلم صدق الدعوى اتم مما يتضح بالبينة ثم لم لم يرد عليه مخالفة اجتهاد علي في حكم الشهود بقوله عليه الصلوة والسلام اقضاكم علي وبقوله عليه السلام اللهم ادر الحق معه حيث دار فما الوجه في ترك المخاصمة مع شريح في كل هذه الامور والرد عليه في شيء واحد دون غيره،

قلت المبشرون بالجنة على لسان النبي صلى الله عليه وسلم ليسوا كسائر الناس ولا يقاسون على من سواهم فهم مبرءون عن الخبائث مطهرون عن الارجاس لا يتهمون بتهمة ولا يظن بهم الا ما يناسب بشرفهم ولكنهم منقادون للشرائع السماوية ومشتركون مع الناس فيها لانعقاد التشريع على افراد الانسان مطلقا من غير تميز فرد من فرد فمثلهم كمثل المسافر المترفه يجوز له القصر والفطر لورود الشرع بلفظ السفر في قوله تعالى وان كنتم على سفر وان كانت الحكمة التي جعل السفر مظنة لها وهو الحرج مفقودة فكذلك لما ورد الشرع حيث قال البينة على المدعي واليمين على من انكر عاما لكل احد لم يمكن لعلي رضي الله عنه الا التسليم وان كانت الحكمة التي شرع لها وهي لا تدعى الناس دماءهم واموالهم مفقودة هنالك و كذلك هؤلاء لا يتميزون عن سائر الناس بالفهم الذي خصهم الله به في الاحكام الظاهرة

والمناظرات والاکانوا مفروضي الطاعة وصاروا بمنزلة الانبياء من اطاعهم قد اطاع الله ومن عصاهم قد عصى الله وزال الخفاء ولزم التكليف وليس هذا مقتضى الحكمة الا في النبي خاصة قال الله تعالى وما كنا معذبين حتى نبعث رسولا فلا تكليف الا بعد ازالة الخفاء و ثبوت البعثة والدعوة فلذلك سكت علي كرم الله وجهه عن الزام اجتهاده الناس مع ان اجتهاده حق بدعاء النبي صلى الله عليه وسلم ،

ولما وجد عدم قبول الشهادة مسئلة اجتهادية وانما المنصوص ممن ترضون من الشهداء فاستنبطوا اسباب التهمة من القرابة والعداوة وجروها قادحة في كون العبد مرضيا في شهادة كان له ان يقدح الاجتهاد ويجعل المبشرين بالجنة مستثنى عن قاعدتهم اذ الشرائع الاجتهادية لا يلزم اولئك ، واعلم ان الافراد والاولياء كمثل المبشرين بالجنة في ذلك كله واعلم ان هولاء وان كانوا مبرئين مطهرين حقا فلم يكلف الناس بهم وليسوا مفروضي الطاعة وليس كون الرجل محقا في كل علم لازما لكونه مفروض الطاعة كما ذكره الشيعة لجواز ان لا يبرج الخفاء ولا يلزم الحجة على الناس فتدبر ،

- ١١ - تفهيم - الحمد لله رب العالمين والصلوة والسلام على سيدنا محمد وآله اجمعين اما بعد فقول القائل لا فائدة في الصلوة على النبي صلى الله عليه وسلم لان الصلوة معناها طلب الرحمة او التشريف او الاثابة وقد بلغ النبي صلى الله عليه وسلم حد الزيادة عليه مخالف لنص من صلى علي واحدة صلى الله عليه عشرا فذلك فائدة راجعة الى المصلي ثم لا يجوز البحث عن لمية كونها سببا لايراث هذا العمل للثواب كما لا يجوز البحث عن لمية سببية سائر الاعمال لاجزيتها اذ الحسن والقبح بمعنى كون العمل سببا للثواب والعقاب شرعيان عند اهل السنة ولا بعد ان يكون السؤال له صلى الله عليه وسلم سببا للثواب من جهة خلوص محبته له عليه الصلوة والسلام والتضرع

الی ربہ تعالیٰ مع قطع النظر عن سائر الامور،

ثم قول القائل لیس لہ ﷺ کمال منتظر بل الکمالات جمیعہا حاصلۃ لہ ﷺ ان بحثناہ من حیث العلم الظاہر، قلنا الکمال صفۃ یمدح بہا صاحبہ وکم من صفۃ دلت صحاح الاحادیث علی انہا انما یحصل لہ یوم القیمۃ کالشفاعۃ والحمد بالوجہ الذی ورد فی الحدیث وما وعد اللہ لہ فی الجنۃ من النعیم ولا شبہۃ انہا کمالات وانہا لیست حاصلۃ بالفعل بل وعد بہا فان استدل بانہ لو لم یکن لہ شیء مما یمکن ان یکون لہ لزم النقص قلنا النقص المنفی ہو ان یتصف بالذنوب والعیوب کیف وقد اکمل اللہ لہ دینہ وقدم لہ فتحا مبینا فی اخر امرہ مع انہ لم یتصف بالنقص لا قبل ہذا ولا بعدہ کیف والانبیاء علیہم السلام فضل اللہ بعضہم علی بعض فالفاضل لا محالۃ لہ کمال یختص بہ لیس فی المفضول ولیس المفضول بناقص ثم لیعلم انہ یجب ان ینفی عنہم صفات الواجب جل مجدہ من العلم بالغیب والقدرۃ علی خلق العالم الی غیر ذلک ولیس ذلک بنقص وثبت اتصافہ الانبیاء علیہم السلام بالجوع والظمأ والفقر والحاجات وامثالہا ولیس ذلک بنقص وعدم اتصافہ ﷺ بصفات یمدح بہا الناس فی بعض امورہم لثبوت ما ہو اشرف وافضل منہا کالخط والشعر وما یناسب ذلک لیس بنقص وبالجملۃ فلیس معنی النقص فقد کمال یستعد لہ فیما یأتی او ہو من شأن صنفہ او نوعہ القریب او جنسہ البعید او الموجود لاعم من الواجب والممکن بل ما یعاب بہ شرعاً او عرفاً،

وان استدل بقولہ تعالیٰ اکملت لکم دینکم واتممت علیکم نعمتی قلنا اکمال الدین ان لا ینسخ بعد ذلک حکم ولا یزاد فیہ شیء ومعنی اتمام النعمۃ تشریفہم وتفضیلہم علی من سواہم علی طریقۃ قولہ تعالیٰ فی قصۃ یوسف علیہ السلام ویتم نعمتہ علیک

ثم الخطاب فی ھذہ الآیۃ لیس مقتصرا علیہ ﷺ بل ھو معہ ومع امتہ جمیعا فلو دلت علی ان لا یکون لہ کمال منتظر لزم ذلک بعینہ فی امتہ ولا معنی لہ ان استدل بقولہ علیہ الصلوٰۃ و السلام فتجلی لی کل شیء قلنا ھو بمنزلۃ قولہ تعالیٰ فی التوراۃ تفصیلا لکل شیء والاصل فی العمومات التخصیص بما یناسب ولو سلم فھذا عند وضع اللہ یدہ بین کتفیہ ثم لما سری عنہ ذلک فلا بعد من ان یکون تعلیم تلک الامور ثانیا فی حالۃ اخری نعمۃ مشکورۃ وبعد ھذا کلہ فلیست النعم تنحصر فی التعلیم بل ھو نعمۃ من النعم اما قول الشاعر ؎

فان فضل رسول اللہ لیس لہ حد فیعرب عنہ ناطق بفم

فلیعلم ان قولنا لیس لہ حد او غیر متناہ لہ ثلاثۃ معان احدھا انہ لیس فی طاقتنا التی نجدھا فی انفسنا عند ضبط الحسابیات ان نحصر عددا مثل قولنا بنو تمیم لیس لھم حد او ھم غیر محصورین وعلیہ قول الشاعر یشعر بذلک البیت السابق ؎

دع ما ادعتہ النصاری فی نبیھم واحکم بما شئت مدحا فیہ واحتکم

وثانیھا انہ لا یقف عند حد لا یجاوزہ وعلیہ قول المتکلمین مقدورات اللہ تعالیٰ غیر متناھیۃ، وثالثھا ان یکون الشیء الغیر المتناھی بالفعل وعلیہ قولھم وجوھا لا یتناھی محال واما قولہ لو صلی علیہ مصل بقولہ اللھم صل علی محمد بعدد معلوماتک فقبلت صلوتہ لم یبق بعدہ غایۃ فلیعلم انہ فی بادی الرأی سوال محال لان المعلومات غیر متناھیۃ لاشتمالھا الموجود والمعدوم والواجب والممکن والممتنع سواء قلنا بان العلم یتعلق بحقیقۃ الممتنع او بمفھومہ مما یصدق علی کلا التقدیرین انہ معلوم فلو فرضنا وجود صلوۃ بعدھا جری فیھا برھان التطبیق ولکنا وجدنا نظیرہ فی الحدیث حیث قال سبحان اللہ مداد کلماتہ والکلمات غیر متناھیۃ بقولہ تعالیٰ ولو ان ما فی الارض من شجرۃ اقلام والبحر

فظاهرها عدم التناهي فلا بد من التأويل والذي يظهر لي ان التنزيه ثابت له تعالى بثبوت كل صفة تتعالى عن المخلوقين لان معنى التنزيه بعده عن صفات الحدوث وانه يختلف باختلاف الصفات المتعالية عنهم فيما بينها فمعنى سبحان الله مدادكلماته التنزيه العظيم الحاصل باعتبار ثبوت الكلمات له تعالى فلا يكون قوله هذا التسبيحة واحدة تكون اعظم واشرف من سائر التسبيحات وعلى هذا القياس معنى الصلوة المذكورة طلب رحمة عظيمة تشبه بعظمتها الغير المتناهي وان بحثناه من حيث العلم الباطن فالكمال معرفة الله تعالى واسمائه وصفاته والتخلق باخلاق الله والفناء في الحق واسمائه والبقاء به وبها وتجلي الله العبد وتدليه اليه وما يشبه ذلك وللعارف وصول الى الذات ووصول الى الاسماء والتجليات سواء قلنا بان الوصول الى الذات علم بها وادراك لها اولا وما يوهم خلاف ما ذكرنا من كلام المحققين في هذه المسئلة فمعناه نفي العلم والاحاطة لا نفي نفس الوصول وتفصيله ان السالك اذا وصل الى الحقيقة التي يعبر عنها بانا وجردها عما دونها وقع له التفات الى التحقق والتقرر الوجود واصل ذلك كله الوجود المطلق وله تنزلات شتى في ملابس كثيرة فيعرف في ضمن هذا التفات كل تنزل ولبسة بحاسة ذلك التنزل و تلك اللبسة فلا يدرك المثال الا بالمثال ولا الروح الا بالروح وهكذا يرجع قهقرى حتى يدرك الحقيقة التي لا حقيقة وراءها بتلك الحقيقة فهناك وصول وليس هناك علم الا بانا ولا ادراك الا بانا وما احسن قول الشيخ العارف عفيف الدين التلمساني مشيرا الى هذه النكتة

دعوا منكري فوزي بما يتفطروا ... يحق لها تيك القلوب انفطارها

وما ذاعلى من صار خالا فخذها ... اغار ابوها ام تنبه جارها

فالكمل يتحقق لهم الوصول الى الذات بالفعل وكذلك باصول الاسماء والتجليات

فناء وبقاء وتحققا لا يجوز ان يكون لهم حالة منتظرة فى ذلك نعم بعد ذلك احكام خاصة بكل نشأة من النشآت يعتورها الانسان مرة بعد مرة وكانه قد احاط بها اجمالا فى ذينك الوصولين وما بقى الا التفصيل فترقيات الكمل غير متناهية بهذا المعنى فيمكن ان يحصل له ﷺ بصلوة الامة رحمة وتشريف واثابة مع انه ليس له كمال منتظر بالمعنى الاول،

-١٢- **تفهيم** — الحمد لله رب العالمين وصلى الله على سيد المرسلين وبارك وسلم وعلى آله ومحبه اجمعين اما بعد فقد سألنى سائل عن قول امام الطريقة وقطب الحقيقة الشيخ عبد القادر الجيلى رضى الله تعالى عنه وارضاه عند ذكر الفرق الغير الناجية فى الغنية حيث قسم المرجئة الى اثنا عشر فرقة منهم الحنفية ثم قال بعد التفصيل واما الحنفية فهم اصحاب ابى حنيفة النعمان زعم ان الايمان هو الاقرار والمعرفة والاقرار بالله ورسله وما جاء من عنده جملة على ما ذكره البربهوتى فى كتاب الشجرة فقال قوله هذا قدس سره يرد عليه وجهان من الاعتراض احدهما ان الحنفية من اهل السنة باتفاق من يعتد به فلا يصح عدهم من فرق المرجئة وتضليلهم والحكم بانهم غير ناجين وثانيهما انه بين العقائد التى سميت لاجلها المرجئة مرجئة وجعل الحنفية منهم فكان مقتضى كلامه ان الحنفية قائلون بها معتقدون اياها وليس الامر كذلك، قال وانما سموا المرجئة لانهم زعمت ان الواحد من المكلفين اذا قال لا اله الا الله محمد رسول الله وفعل بعد ذلك سائر المعاصى لم يدخل النار اصلا ومما لا شك فيه ان الحنفية برآء من هذا الاعتقاد فقلت الارجاء ارجاآن ارجاء يخرج القائل به عن السنة وارجاء لا يخرج اما الاول فهو ان يعتقد ان من اقر باللسان وصدق بالجنان لا يضره معصية اصلا واما الثانى فهو ان يعتقد ان العمل ليس من الايمان ولكن الثواب والعقاب مترتب عليه وسبب الفرق بينهما ان

الصحابة والتابعين اجمعوا على خطئة المرجئة فقالوا ان العمل يترتب عليه الثواب والعذاب فكان مخالفهم ضالا ومبتدعا،

واما المسئلة الثانية فليست مما ظهر فيها اجماع من السلف بل الدلائل متعارضة فكم من حديث وآية واثر يدل على ان الايمان غير العمل وكم من دليل يدل على اطلاق الايمان على مجموع القول والعمل وليس النزاع الا راجعا الى اللفظ لاتفاقهم جميعا على ان العاصي لا يخرج عن الايمان وانه يستحق العقاب ثم الدلائل الدالة على انه المجموع يمكن صرفها عن ظواهرها بادنى عناية،

والامام ابو حنيفة من القائلين بهذه الثانية وهو من كبار اهل السنة وائمتهم نعم نشأ في اهل مذهبه والتابعين له في الفروع آراء مختلفة فمنهم المعتزلة كالجبائي وابي هاشم والزمخشري ومنهم المرجئة ومنهم غير ذلك فهؤلاء كانوا يتبعون ابا حنيفة في الفروع الفقهية ولا يتبعونه في الاصول الاعتقادية وكانوا ينسبون عقائدهم الباطلة الى ابي حنيفة رضي الله عنه تروجا لمذهبهم ويتعلقون ببعض اقوال ابي حنيفة رضي الله عنه فانتهض لذلك اهل الحق من الحنفية كالطحاوي وغيره فبينوا مذهب ابي حنيفة رضي الله عنه وذبوا عنه ما نسبوا اليه يشهد بذلك نقول كثيرة لا تخفى على من راجع الكتب فبين الحنفية واهل السنة عموم وخصوص من وجه،

اذا علمت هذا فاعلم ان الشيخ رضي الله عنه ذكر في الفرق الضالة المرجئة اهل الارجاء الخارج عن السنة ولذلك قال انما سموا مرجئة آه وذكر منهم الحنفية يعني قوما يتبعون في الفروع الامام ابا حنيفة ويدعون انه رضي الله تعالى عنه كان موافقا لهم في هذا المذهب ثم ذكر ما تعلقوا به من اقواله رضي الله تعالى عنه فقال زعموا ان الايمان هو

الاقرار آه فلما قررنا هكذا اضمحل الاعتراضان معا وظهر ان الشيخ رضي الله تعالى عنه ما اتهم الامام ابا حنيفة ولا الماتريدية من الحنفية اعاذه الله من ذلك وانما نسب ما نسب الى قوم من المرجئة منتسبين الى الامام ابي حنيفة في الفروع يتعلقون بظاهر قوله ويحملون كلامه على غير محمله

- ۱۳ - تفهيم

اذا رأيت كاملا يخوض في شيء من المرادات ويصرف فيه طائفة من زمانه فاعلم ان ذلك لا يخلو اما ان يكون الخوض في ذلك المراد والسعي في تحصيله تكميلا لحكم نشأة هو فيها فانه جبل على جوع وعطش وحرارة وبرودة وجبلت نفسه ذكية مستعلية فلا جرم ان يسري حكم هذه الجبلة في معاشه كلها واما ان يكون القدر قد جرى قبل ان تتم نشأة الدنيا بان يصدر منه آثار وان يبلغ الى غاية في الجاه والمال او العلم او يكون اماما في قطر من الارض او مقيم ملة بعد اعوجاجها او خليفة الله في ارضه يأوي اليه كل مظلوم او هاد يهدي الله به طوائف من عباده فكلما انعقدت الاسباب على ظهور ما قدره الله في سابق علمه انطبع في لوح نفسه صورة المحبة لتلك الواقعة فهو يسعى لتحصيلها ويكدح في تكميلها حتى اذا تم المطلوب لم تجد فيه لوثا ولا اثرا لما قد طلبه وخالطه دهرا طويلا و من الباب الاخير ان الله سبحانه قدر في حق عبد من عباده ان يكون محل اللمة المصطفوية مبنيا لاسرارها يردها كما كانت غضة طرية لم تدنسها الايدي ولم تلعب بها الاوهام ويلجئ اليه اكباد عباده بوسط او لا بوسط فيكرعون من انهار علومه بقدر استعدادهم فيتضلعون فهذا العبد اودع فيه سابق القدر داعية لتكميل هذا السر ولربما رأيته في بعض مشاهداتي وبيده رمح من نور وهو يمشي الى بيت الله تعالى وتبارك فما زال الرمح يتزايد طولا وشعشعانا حتى بلغ عنان السماء وصار انورا من الشمس ثم تكامل نورا تكاملا

کلت الالسن عن وصفه ثم رجع الی حیث جاء فعند ذلك دانت له الرقاب وخضعت له النفوس ثم بعد برهة من الزمان زارته الملوك والامراء واستفادت منه الصالحون والعلماء فكان سببا لزوال الباطل وظهور الحق وشنت عليه النعم ظاهرة وباطنة وبورك فی ذريته واصحابه ثم لما بلغ مابين خمس وستين انتقل من هذه النشأة الی نشأة فوقها فعدم من جوارح الله واداواته فصار عقلا تخدمه النفس وجعل الله يسمع به ويبصر به ويتكلم به ولعمری لولاه لما خلقت الدنيا، ۵

مصلحت نیست کہ از پردہ بروں افتد راز ورنہ در محفل رندان خبری نیست کہ نیست

تفہیم

-۱۴-

در تعبیر واقعات یکی از اصحاب اگر واقعاتے کہ نوشتہ بودند از قبیل سوء مزاج کہ لازم بیماری است نباشند دلالت دارند بر حصول بقا زیرا کہ بقا درست نمے شود تا بندہ حضرت حق را جل شانہ نہ بیند در بعضے واقعات خویش در صورت نسلکہ مباشرت کارہائے نسوان میکند تحقیق درین مسئلہ آنست کہ مشاہد بفتح با در واقعہ ہمان ادراک مجرد است کہ نفس این عبد بلون آن منصبغ گشتہ دوروے فانی شدہ وبوے باقی ولیکن وراکہ شرح دہیان آن ادراک مجرد میکند باقامۃ صور داشباح مناسبہ پس اگر این انصباغ سابغ باشد ونفس را از جمیع جہات احاطہ کردہ باشد کہ غضبیہ وشہویہ وحکمیہ وغیر آن است لاجرم در صورت نسا مشاہدہ کند کہ وراکہ مربی قوۃ شہویہ بجز صورت نسا تصور نمی کند کہ قبلۂ آن قوۃ اوست این فقیر در کہنبایت واقعہ دید گویا حضرت مبدا بصورت جوانی جمیل برآمد کہ با زن خود ملاعبہ میکند وچیزے از فضہ میدہد ومن نیز با ایشانم ودرین ملاعبہ شریک ایشان ودر اعطائے

فضہ سفیر درمیان ایشان فی الحقیقۃ آن جوان جمیل من بودم از جہۃ بقائے قوۃ شہویہ من بحق
و آن فضہ این مال دنیا بود از حیثیت صیرورۃ آن در حق من از قرابین الٰہیہ کہ عارف را ہر چیز
قربان میشود کہ بحق بدان تقربے جداگانہ مے یابد آمدن حضرت پیغامبر صلی اللہ علیہ وسلم
در صورت طفل بدست خاصنۂ خویش کہ کارہا میفرماید پس ضربے از تصویرست مر معنے قرب
فرائض را گویا حضرت حق در انتظام ملۃ امرے خواستہ و آنحضرت در رنگ جوارح است در اتمام
امر مراد اما آمدن حضرت رسول صلی اللہ علیہ وسلم کہ فتح مکہ کردند مردم چند گریختہ اند بہدایت شما
آن قوم مہتدی شدہ اند و بشفاعت شما اسلام ایشان رتبہ قبول یافتہ این واقعہ بشارت دیگر است
کہ دلالت میکند بر رسوخ قدم در امر طریقت کہ ما آنرا عفن باتصال سند از حضرت پیغامبر علیہ
الصلوۃ والسلام یافتہ ایم حق سبحانہ این بندہ عاجز را و جمیع دوستداران را و یاران صمیمی را و آداب
شریعت و طریقت و حقیقت راسخ قدم گرداینده حامل انوار مجددیہ گرداناد انہ لا یخلف المیعاد اما آنکہ
با در اول سخن قید عدم اختلاط سوء مزاج کردیم بجہت آنست کہ کلمات اہل تحقیق متفق شدہ بر انکہ ہر واقعہ
کہ مرد بیمار آنرا بیند و سوء مزاج را در ان دخلے باشد آنرا اعتبارے نیست واللہ اعلم۔

۱۵ - تفہیم

تصویر - الایمان مقول علے معنیین احدہما ما ادیر علیہ حکم الدنیا من الامن و
عصمۃ الدماء والاموال یقابلہ الکفر وعمودہ الانقیاد للہ ولرسولہ والیوم الآخر بلسانہ و
اقرارہ وان احاطت بہ خطیئتہ ای فنی فیہا وقد یسمے اسلاما لان الاسلام ہو الانقیاد لغۃ
قال اللہ تعالی قالت الاعراب آمنا قل لم تؤمنوا ولکن قولوا اسلمنا ولما یدخل الایمان فی
قلوبکم، وثانیہما ما ادیر علیہ حکم الآخرۃ من النجاۃ والفوز بالدرجات وکون العبد قریبا
من اللہ ومن حزبہ وجندہ ویقابلہ النفاق ومرض القلب وعمودہ کل اعتقاد حق و

عمل مرضي وملكة فاضلة فهو اسم عام لانواع من الخير وهو يزيد وينقص ويخرج ويدخل واذا دخل بشاشته القلب امن من الارتداد،

وكذلك النفاق مقول على معنيين اما باشتراك اللفظ واما باشتراك المعنى احدهما اظهار الانقياد واسرار الكفر والانكار وهو في الدرك الاسفل من النار والآخر احاطة الخطايا بالعبد اى فناءه فيها واطمينانه بها كما قال الله تعالى واطمئنوا بالحيوة الدنيا وكون اللذات غالبة والرسوم مالكة ومن العباد من يظهر كفرا ويضمر ايمانا وهو عندنا من اكبر الكبائر وحكمه حكم من لم يهاجر من مكة مع الاستطاعة وفيهم نزل ان الذين توفتهم الملئكة ظالمى انفسهم قالوا فيم كنتم قالوا كنا مستضعفين في الارض قالوا الم تكن ارض الله واسعة فتهاجروا فيها فاولئك ماوٰهم جهنم وساءت مصيرا ومنهم من يعمل الصالحات ويلابس المشيرات وهم الذين خلطوا عملا صالحا وآخر سيئا وكذلك قوم متردد بين النفاق والايمان كمن دام حضوره وهو لا يصلي او يشرب الخمر،

توكيل - هذا التفصيل مفهوم من الآيات والاحاديث فلنذكرها قال رسول الله ﷺ من صلى صلاتنا واستقبل قبلتنا واكل ذبيحتنا فذلك المسلم الذي له ذمة الله وذمة رسوله فلا تخفروا الله في ذمته وقال امرت ان اقاتل الناس حتى يقولوا لا اله الا الله وان محمدا رسول الله ويقيموا الصلوة ويؤتوا الزكوة فاذا فعلوا ذلك عصموا مني دماءهم واموالهم الا بحق الاسلام وقال نهيت عن قتل المصلين،

وانعقد الاجماع على اجراء حكم المسلمين على من اقر بلسانه وقال الله تعالى انما المؤمنون الذين اذا ذكر الله وجلت قلوبهم واذا تليت عليهم آياته زادتهم ايمانا وعلى ربهم يتوكلون الذين يقيمون الصلوة ومما رزقناهم ينفقون اولئك هم المؤمنون حقا

وقال انما المؤمنون الذین آمنوا باللہ ورسولہ ثم لم یرتابوا وجاھدوا باموالھم وانفسھم فی سبیل اللہ اولئک ھم الصادقون وقال قد افلح المؤمنون الذین ھم فی صلوتھم خاشعون وکذلک کل وصف المؤمنین فی کتابہ فانما ھو صفۃ کاشفۃ لحقیقۃ الایمان الثانی وھو الذی نرید ان نعلمک فی ھذہ الدورۃ وکذلک فسر الایمان رسول اللہ ﷺ بکل خیر فقال الدین النصیحۃ المسلم من سلم المسلمون من لسانہ ویدہ اذا سرتک حسنتک وساءتک سیئتک فانت مؤمن لا یؤمن احدکم حتی یحب لاخیہ ما یحب لنفسہ لا یؤمن احدکم حتی یکون ھواہ تبعا لما جئت بہ، وسئل عن الایمان فقال الصبر والسماحۃ وقال اللہ تعالی فی المنافقین یقولون لئن رجعنا الی المدینۃ لیخرجن الاعز منھا الاذل وجعل من صفاتھم الخداع والتکذیب والاستھزاء بآیات اللہ وھم فی الدرک الاسفل من النار وفی الحدیث اربع من کن فیہ کان منافقا خالصا ومن کانت فیہ خصلۃ منھن کانت فیہ خصلۃ من النفاق حتی یدعھا اذا ائتمن خان واذا حدث کذب واذا عاھد غدر واذا خاصم فجر، وقال تلک صلوۃ المنافق یجلس یرقب الشمس حتی اذا کانت بین قرنی الشیطان قام فنقر اربع نقرات وقال اللہ تعالی واذا قاموا الی الصلوۃ قاموا کسالی یراءون الناس ولا یذکرون اللہ الا قلیلا وقال فاعقبھم نفاقا فی قلوبھم الی یوم یلقونہ،

احاطہ - اعلم ان اللہ تعالی جعل للانسان ھیئۃ مختصۃ بہ فی بدنہ بحسب النوع فلا بد ان کل فرد منہ بادی البشرۃ مستوی القامۃ عریض الاظفار مدور الھامۃ وکذلک جعل لہ ھیئۃ مختصۃ بہ فی نسمتہ بحسب النوع فلا بد ان لہ درجۃ من العقل یختص بہ من بین الحیوانات یتوارد علیھا کل فرد من افرادہ وقد علمناک فی الخیر الکثیر ان النسمۃ اسفل حقائقہ،

فاعلمن ان ادنی درجۃ الکمال ان یظہر الحق فی نشأۃ النسمۃ وانہا جبلت مطہرۃ عن الشرور الدنسیۃ طہارۃ تلیق بنشأۃ النسم کما قال رسول اللہ ﷺ کل مولود یولد علی فطرۃ الاسلام الحدیث وسر ذلک قرنہا فی نشأتہا من الخیر التام ولکن لہا قوتین العاملۃ والعاقلۃ اما العاملۃ فتطلب الطعام والشراب والملبس والمنکح والانتقام عن ظلم والتکبر علی ابناء جنسہ واما العاقلۃ فتطلب کلاما واحساسا وتخیلا وادراکا وکل قوۃ فی النسم فمن شأنہا ان تزید کل یوم اذا ارتیضت وان تتبع النفس ایاہا اذا غلبت وسر ذلک سریان فیض الحق بحسب الوجود متوحد فی العالم فاذا اتسع الوعاء کثر فیہ الماء فاذا ارسلت النسمۃ فی مقتضی القوتین ذہبت منہا عروق فی اعماق ارضہا واستحکمت واطمئنت بہذا العالم للتدنس والنسمۃ متصلۃ واحدۃ کما ان البدن متصل واحد فاذا صار جانب منہا ماؤفا تعدت الآفۃ الی الجانب الآخر ومن علوم قرب الملکوت ان ہذا الطغیان سنخۃ افاضۃ ما من الشیطن وقد علمناک فی الخیر الکثیر فمن ہذا السبیل یقال فی الشرع ان الضلال من الشیطان ودورۃ الایمان عبارۃ عن طرد ہذہ الشرور وبقاء الفطرۃ وعلی ما کانت علیہ ولہا بعث الانبیاء و نزل القرآن کما ستعرف وبہا نیط دخول الجنۃ وایاہا ذکر رسول اللہ ﷺ مفصلا بالعبارات دون الاشارات فاذا طہرت الفطرۃ بالتعلیمات الالٰہیۃ کما ستعرف والزواجر الحقانیۃ و تذکر الدار الآخرۃ وغیرہا کان لہا ثلاثۃ انواع من الکمالات،

الاول العفاف ومعناہ عدم انغماس فی اللذات خلقا وعملا وہو بحسب القوۃ العاملۃ فلا تشتغل العاملۃ الا فیما اذن الرب تبارک وتعالی ومبنی دورۃ الایمان علی بقاء القوی وآثارہا الدنسیۃ ولکن عند ما اذن فیہ وقد سمی اللہ تعالی المؤمنین بحسب ہذا النعت بالمتقین والصالحین فاذا قال فی ذلک لآیات لقوم یتقون فمعناہ لقوم طہرت فطرتہم بالزواجر

الحقانیۃ فانشقت لہم اعین القلوب،

الثانی العلم ومعناہ الحکم علی ما غاب من الالٰہیات والمعادیات وغیرہا مما لیس علیہ الشاہد الحاضر فیذعن باثبات واجب لیس لہ جسم ولیس لہ بصر کبصرنا ومع ذلک ہو موجود بصیر وسرعۃ انتقال الذہن من الآیات الی مطالعۃ عظمۃ اللہ وقدرتہ وبحسب القوۃ العاقلۃ وانفکاک ربطہا بالمحسوسات المألوفات وقد سمی اللہ المؤمنین بحسب ہذہ النعت بالعلماء العقلاء والمتفرسین والمتوسمین،

والثالث السکینۃ ومعناہا نور واحد نازل من اللہ تعالی من آثارہ الثبات علی وظائف العبادات والصبر عند المکارہ والغضب علی اعداء اللہ وان شئت قلت ملکۃ راسخۃ فی النسمۃ وحیث قال رسول اللہ ﷺ من صام رمضان ایمانا واحتسابا فانما رام بذلک من صام من غلبۃ السکینۃ وقوۃ الحال کما ان الرجل ینتقم فی مجاری عاداتہ من غلبۃ الغضب وہی بحسب الہیئۃ الجامعۃ الطارئۃ علی النسمۃ بجملتہا واتصالہا ونسبتہا الی کل من القوتین علی السواء قال اللہ تعالی وانزل اللہ سکینتہ علی رسولہ وعلی المؤمنین والزمہم کلمۃ التقوی وکانوا احق بہا واہلہا،

الکتابۃ ۔ ہذہ الخصال التی قلنا انہا عمود الایمان وان کثرت فلہا کلیات علمناہا احدہا التوحید وہو طرد الشرک باقسامہ ووصفہ سبحانہ بما یلیق بہ وثانیہا الاتیان بالعبادات بنشاط وحسن رغبۃ وسعۃ نفس احتسابا وسکینۃ واعنی بذلک انہ یقضی لہا حق شوقہا کما ان ذل الغضب یظہر منہ الآثار قضاء لحق غضبہ لا لدفع ضرا وجلب نفع دون ذلک وتصدیقا بالموعود وایقانا بہ، الثالث ملکۃ حسن الخلق والنصیحۃ والمسامحۃ والصدق والعمل بما تبعث علیہ من افانین المعاملات مع اللہ ورسولہ والمؤمنین الرابع الکف عن البدعات

السيئة والبدعة على ثلاثة اقسام قسم هو الاخذ بالنواجذ لما حث عليه رسول الله ﷺ من غير عزم ومثاله التراويح وهي الحسنة وقسم هو الاخذ بعادات مباحة لم تعهد في السلف وهو بين وقسم فيه ترك المسنون او تحريف المشروع وهي الضلالة،

الخامس الكف عن الكبائر وهي عندنا ما اوعد الله عليه اوسماه كفرا او فاحشة او شرع عليه حدا، السادس الكف عن الملكات المتجرة في القلب مما يبعث الرجل على نمط الخنى وفشا في الارض والكلمة الجامعة في النفاق انه فحش في ملكة رذيلة اعني بذلك ان تكون الملكة راسخة في قلبه فلما صدر عنه قول او فعل الاوهي البطانة فيه والباعثة عليه فقد تكون هذه الملكة بخلا وقد تكون شغلا بذائذ الاطعمة ونفائس الالبسة والمنكح الشهي والمسكن الوضيء وغيرها وقد يكون حسدا وحقدا وبالجملة فله شعب كثيرة واشدها ما اجتمع فيه عدة من الرذائل فتخلص منها هيئة وحدانية فني فيها النفس،

وذكر في الاحاديث والآيات ما فيه غناء للمتبصر كالفساد في الارض وصلة ما امر الله به ان يقطع والشح المطاع والهوى المتبع واعجاب كل ذي رأي برأيه واذا خاصم فجر واذا عاهد غدر واذا حدث كذب والذين يبخلون ويأمرون الناس بالبخل والذين يؤذون المؤمنين بالمناجاة فيما بينهم والبذاء والفحش وغيرها واكثر وجوه النفاق وجودا لفة الطبع بالمحسوسات فلا ينقطن ان وراءها امرا ليس شاكلته كشاكلتها من الالهيات فيزيغ الى التشبيه ويتخذ من دون الله ارباباً ومن المعاديات فلا يجد لها بالا وان اقدرها في مجاري العادات كما قص الله تعالى علينا في حديث الرجلين حيث قال احدهما ما اظن ان تبيد هذه ابدا وما اظن الساعة قائمة ولئن رددت الى ربي لاجدن خيرا منها منقلبا فليس معناه الانكار الجازم ولكن رسوخ الالف واستبعاد هذه الامور وان اقدرها في مجاري العادات وبالجملة فصلوته

ودعاؤه وصدقته وذكره اما يقع كسائر العاديات لا يجد لها بالا ونشاطا واما لانها مما يعظم بها الرجل في اعين الناس وهي اقبح من الاولى،

هداية - من اراد تحصيل هذه الدورة فعليه ان يقرأ القرآن بموضحه ثم لا يزال يتلوه فان فيه تذكر ايام الله ووقائعه وفيه القصص المرققة وفيه المواعظ وفيه المخاصمات وقد اشار رسول الله ﷺ الى ذلك حيث ذكر في حديث سوال المنكر والنكير انهما يسألان عن المؤمن بم ثبت ذلك عندك فيقول تلوت كتاب الله سبحانه وعليه ان ياخذ من احاديث رسول الله ﷺ ما استطاع مما يرقق طباعه ويهذب اخلاقه ويقيم عقيدته ويعلمه السنة والسير و[illegible] اشتغل بالزائد عن القدر المحتاج اليه في موضح القرآن والحديث من فنون العربية وبالتحقيق من علم اسماء الرجال وغيره وبالتاريخ وبالاصول وبالفقه المتداول بين الناس اليوم وبالكلام وسائر الفنون فهو من علماء زهرة الحيوة الدنيا ليس له في حقيقة الايمان موضع نقير وكذلك الاشتغال باوراد المشايخ الصوفية ومقاماتهم ليس ينفع في ذلك اصلا وليلزم على نفسه ان يكون له في كل يوم وليلة وساعة يذكر فيها الموت ويذكر عذاب الله سبحانه ويذكر عظمة الله سبحانه وساعة يسبح فيها الله سبحانه ويهلله ويكبره بحيث لا يبقى في قلبه اذ ذاك مطمع في غيره وليلازم الطاعات المنقولة عن رسول الله ﷺ دون ما يؤثر عن غيره وجملة وظائفه ﷺ في الصلوة المكتوبة اول الاوقات بطمانينة وترتيل قراءة وحضور قلب و رابتها والتهجد والضحى والسنة في التهجد ان يقرأ نحوا من مائتي آية،

ومن الصلوة الموقتة باسبابها صلوة الكسوف والاستسقاء والتحية والاستغفار و في الصيام رمضان وثلاثة ايام من كل شهر ويوم عاشوراء وتسعة ايام من ذي الحجة ومن الصدقات ان كان له مال فما ذكر في الاحاديث مفصلا والا فصدقة الفطر صاع من كل شيء

بانبساط القلب وانشراح الطبع ولا یکن عندہ طعام الا وفیہ طعمۃ للساکین ولا ثیاب الا ولہ ثوب لہم

تحقیق ۔ معرفۃ اللہ سبحانہ فی ھذہ الدورۃ ھو التسبیح بحمدہ اما التسبیح فمعناہ التوجہ الیہ علی انہ اعلی من ان یحیط بہ احد الا علی انہ مدرک ومحاط وھی انہ حالۃ تشبہ الانتظار و الحیرۃ کما ان الرجل یفتح بعدہ لیری شیئا فلا یجدہ ویوقن انہ موجود فیقصد الابصار کرۃ ثانیۃ بہمتہ ویذھل عن کل شیء فی ھذا الابصار وھذہ تعم الانسان والبہائم والطیور بحسب مقتضی نسمہم والعلم الذی ھو مفطور فی ضمنہا وان غفلوا لذھاب الحواس فی مقتضیاتہا و قد اشار اللہ سبحانہ الی ھذا حیث قال یسبح للہ ما فی السموات والارض وان من شیء الا یسبح بحمدہ ولکن لا تفقھون تسبیحہم ویختص الانسان من بینہا بنوع خاص ھو اثبات الصفات الواجبیۃ من غیر احاطۃ ولا ادراک فیقول ھو سمیع لا کسمعنا بصیر لا کبصرنا علیم لا کعلمنا و ھو المسمی بالتسبیح بحمدہ والمعرفۃ التامۃ السابغۃ فی ھذہ الدورۃ لا تجاوز التسبیح بحمدہ وما یماثلہ کالاستغفار الذی ھو اشارۃ الی التبری عن الشرور والاستعاذۃ وتفصیل ھذا فی الحجۃ البالغۃ فی علوم الانبیاء المختصۃ بہم

والتوحید المأخوذ فی ھذہ الدورۃ ان یتبرأ عن وجوہ الاشراک باللہ کلہا علی ما سیذکر وان یؤمن بایام اللہ التی اظہرہا فی عبادہ والیقین ان لا یزعجہ شہوات النفس الی المیل نحو المخالفات تصدیقا بموعود اللہ تعالی ووعیدہ والتوکل ان لا تہزہ الطیرۃ و العدوی والہامۃ والصفر والغول والمحبۃ ان یستصغر فی جنب سخط اللہ وغضبتہ کل ما یستلذہ من المطاعم والمناکح والملابس والاہل والمال وان احبہا من مقتضی جبلتہ و طبیعتہ والخوف ان یخاف ایام اللہ والنکبات فی الدنیا والعذاب فی الآخرۃ والرجاء ان یرجو نعمۃ اللہ فی الدنیا والآخرۃ والفناء ان یفنی عن المخالفات من الکبائر والاصرار علی الصغائر

وکل ما لا یرضاها اللہ سبحانہ من المستلذات ومن العبادۃ فاذکرنا ومن الذکر التسبیح بحمدہ واذا ترقی الرجل منہا الی شرح الصدر تحول ہذہ الامور امورا اخری ولا یضر الرجل حب المال اذا لم یکن کما وصفنا ولا حب الریاسۃ ولا حب الجمیل من المطاعم والملابس والمناکح ولا الانتقام لنفسہ مالم یکن اسراف وغمط الحق والحمد للہ اولا وآخرا،

تعلیم۔ اعلم ان الانبیاء علیہم الصلوۃ والسلام انما اتوا الخلق بدورۃ الایمان واعلم ایضا ان کل رجل من المقربین وان تجری فی فنون القرب لا بد لہ من قرب یبرز فیہ قدمہ ویکون سائر الفنون تبعا لہ،

فاعلم ان الصحابۃ رضوان اللہ تعالی علیہم اجمعین ارتسخت اقدامہم فی دورۃ الایمان فسائر الکمالات لہم شعار ودخلۃ لا یستقل حالہم ان یجدوا فیہا باصالتہا والایمان دثار وعرضۃ علیہ تنطبق اشاراتہم والیہ تعزی عباراتہم والسر فی ذلک ان کمالاتہم باسرہا مستنبطۃ من کمال الاسم الذی طلع من فؤاد رسول اللہ ﷺ وہو ما اراد اللہ سبحانہ ان یقیم بہ دورۃ الایمان،

اما ابوبکر الصدیق رضی اللہ تعالی عنہ فہو مقتد برسول اللہ ﷺ من جہۃ واحدۃ وہی دورۃ قرب الکمال وقد اختص من ہذہ الجہۃ بمرتبۃ خاصۃ وہو التوجہ الی اللہ سبحانہ ومثل ذلک مثل الیاد داشت للاولیاء واما عمر رضی اللہ تعالی عنہ فہو مقتد برسول اللہ تعالی ﷺ من جہۃ واحدۃ وہی قرب الفرائض واما عثمان رضی اللہ تعالی عنہ فمقتد برسول اللہ تعالی ﷺ فی الایمان ولہ سبیل الی قرب الوجود من حیث صفاء فطرتہ ولما تم بہ الامر نزل الی الایمان خالصا واما علی رضی اللہ تعالی عنہ فارتسخت قدمہ فی قرب الوجود وذہب منہ عروق فی اعماق ارضہ وحصل لہ حکمۃ الشریعۃ ثم تراء اللہ

الشرع الذى حمله الملكوت فحصل له عروج اليه ثم نزل فى شرح رسول الله ﷺ لشرعه ودينه فنزل فيه وهذا هو الوصاية،

واما سائر الصحابة من المهاجرين والانصار القدماء منهم فهم مضمحلون فى دورة الايمان ولهم نسب الى الحكمة فتمثلت فقها وتقوى ووسيلة ثم الى الجهاد والخصومة واما الذين اتبعوهم باحسان فهم مضمحلون فى دورة الايمان ولهم نسب الى شرح الصدر وكلهم على وضع من النصحة والاستقامة والتشبه بالتحقيق ولا يتحقق قط فى غيرهم والسنى من وافقهم فى ذلك الوضع المستقيم،

افادة - من مناصب دورة الايمان منصب المجددية قال رسول الله ﷺ يبعث الله فى امتى بعد كل مائة رجلا يجدد لها دينها والمجدد رجل رزقه الله سبحانه حظا من علم القرآن والحديث ثم البس لباس السكينة فجعل يضع التحريم والوجوب والكراهية والاستحباب والاباحة موضعها وينفى الشريعة عن الاحاديث الموضوعة واقيسة القائسين وعن كل افراط وتفريط ثم اظهر الله اكبادا اليه فاخذوا عنه العلم والفرق بينه وبين الوصى انه منعم من ظاهر العلم والوصى اخذ حظه من شرح رسول الله ﷺ ثم وفقه بظاهر العلم وعند ان المائة تخمين لا تعيين ويعتبر من وفاته ﷺ واقرب الناس الى المجددية المحدثون القدماء منهم كالبخارى ومسلم واشباههم، ولما تمت لى دورة الحكمة البسنى الله سبحانه خلعة المجددية فعلمت علم الجمع بين المختلفات وعلمت ان الرأى فى الشريعة تحريف وفى القضاء مكرمة،

تتميم - قال رسول الله ﷺ العلم ثلاثة وما سوى ذلك فضل آية محكمة او سنة قائمة او فريضة عادلة فالآية علم القرآن والسنة علم ما يؤثر عن رسول الله ﷺ فى العبادات والعادات وغيرها والفريضة العادلة علم القضاء يجوز لك العمل فيه برأيك

فان تحمل رجل قبلك امرا ووافق ظنك فلا تجاوز عنه وهو الاجماع ولا اجماع ولا قياس فى السنة،

تفہیم -۱۶-

تأسیس - قال الله تعالى افمن شرح الله صدره للاسلام فهو على نور من ربه وقال فمن يرد الله ان يهديه يشرح صدره للاسلام وسئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن اماراته فقال التجافى عن دار الغرور والانابة الى دار الخلود واستعداد للموت قبل نزوله وقال الله تعالى فى وصف المحسنين كانوا قليلا من الليل ما يهجعون وبالاسحار هم يستغفرون وفى اموالهم حق للسائل والمحروم وسئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الاحسان فقال ان تعبد الله كأنك تراه فان لم تكن تراه فانه يراك وحقيقته انكسار النسمة فى جوهرها من مصادمة الجذب و بيان ذلك ان النسمة جبلت متحننة الى عالمها طالبة مقتضياتها لها وزن معلوم فى قوتها العاقلة والعاملة فقد يغلب عليها حكم نشأة اخرى فيزول تحننها الى عالمها وطلبها لمقتضياتها وتجاوز آثارها عن وزنه المعلوم فى قوتيها افراطا وتفريطا وان كل موجود له ربط بالله سبحانه انما هو شرح لتعبد عينه وتمثال لسجدة حقيقته ازلا وابدا،

ومن الموجودات ما هو قوي الجذب ومنها ما هو ضعيفه والجذب شيء موجود من حيث يوجد امورا اخرى فى هذا العالم والجذب يشبه الريح العاصف لم يمر على شيء الا كسر جوهره اى صده عن آثاره المختصة به ليشتبه الفيض الذى من قوامه يفيض منه قوام النشأة الاخرى وطريقتنا وضعت على عموم الجذب قاطبة لطبقات النسمة والنفس والعين واحدة بعد اخرى وهذا الانكسار قد يظهر اولا فى العاقلة وقد يظهر فى العاملة ومنه ما يكون طليعة لقرب الصحابة ومنه ما يكون طليعة للولاية والفناء،

تعریف - حقيقة شرح الصدر واحدة وهي انكسار جوهر النسمة وصورة شتى

منہا ان یصیر الرجل معرضا عن ھذا العالم غامض العین عن مستلذاتہ کما قال بعضھم کلا ابالی امرأۃ رأیت او حائطا غیر أعلی طاعاتہ کما قال الانصاری وقد اعجبہ البستی فی حائطہ وھو یصلی لا تفقہا فانہا شغلتنی عن الصلوۃ لا یغضب لنفسہ فیما جری العادات ان یغضب متحد ثا فی الدار الآخرۃ یسھل علیہ وظائف الطاعات مما یعسر علی غیرہ وکان ھذہ الصورۃ کانت فی الصحابۃ وکأنہا ظھور للانکسار فی جانب العاملۃ ومنہا العلم و اعنی بہ العضمحلال فی نور السکینۃ والثلج والبرد یبعث الرجل علی الصبر علی البلاء والصبر علی الطاعات والامر بالمعروف والنہی عن المنکر والمجاھدۃ مع اعداء اللہ وکثیر من التابعین ومن بعدھم من العلماء فازوا بھذا النوع من الکمال فانتظم بھم شمل الامۃ وکانت الصحابۃ رضی اللہ عنھم اذا الجتمع منھم عشرون ولم یکن فیھم واحد علی ھذا النمط حسبوا انھم بطالون وورد فی الحدیث العالم فضلہ علی العابد کفضلی علی ادناھم وھم المرادون و منہا ان یری الواقعات التی تدل علی قبول الطاعات کثیرۃ والتی تبشر او تنذر فتطابق الواقع ویکشف علیہ ما سیکون او قد کان ویری الملائکۃ وارواح الانبیاء والاولیاء وغیرھم وان یھتف بہ ویلھم ویوقع علیہ الخواطر ومنہا توحید المحبۃ فلا یزال یقلع عروق نفسہ عن اعراق الدنیا وما فیہا ویبدو من حضورہ ویصلح طباعہ ولہ صور اخری ذکرناھا فی الخیر الکثیر ومن امثل صورۃ فیما نعلم فناء اللطائف وھذہ الصورۃ ایضا علی ضروب وامثلہا ما خصنی اللہ سبحانہ بہ ان تجلی اللہ علیّ فی علمی اولا فی صورۃ الافاضۃ والفعالیۃ ثم غاب عنی وتجلی ثانیا فی صورۃ الملکۃ للافاضۃ ثم غاب وتجلی ثالثا فی صورۃ الجمع لجمیع الشئون والقابلیات ورابعا فی صورۃ السلب للاناس الامکانیۃ وخامسا فی صورۃ تقرر الذات فقط وکنت یومئذ متحیرا کیف یظھر امر ثم یغیب وبعد ذلک علمت انہ فناء اللطائف ثم

اضمحلت فی الذات الصرفۃ وتحقق الفناء التام ومن ضروبہ التوحید الافعالی فیری اللہ سبحانہ الفاعل فی الوجود فلا یخاف احدا ولا یرجوہ،

توقیف ۔ تکون فی شرح الصدر الاحوال منہا التجلی والاستتار فان الرجل یعنّ لہ ومیض القدس وذلک ان النفس الناطقۃ برزخ بین العین التی ہی امر قدسی بحت وبین النسمۃ التی ہی امر من امور ہذا العالم الدنسی فاذا انسلخت النسمۃ عما جبلت علیہ وتلبست باحکام النفس وجب ان یکون لہا نوع من المعرفۃ یشبہ المجرد عن المادۃ فیکون اذ ذاک التجلی واذا رد الی اصلہ عاد الاستتار،

ومنہا الخوف والرجاء وسرہما ان النسمۃ جبلت علی خلتین احدیہما الاوہام التی تمیل الی سوء الرجاء والجبن وہی من البرد والرطوبۃ وثانیہما الاوہام التی تمیل الی جودۃ الرجاء والشجاعۃ وہی من الحر والیبس وہذہ الاوہام قد تمزج بالعلوم العادیۃ فیفید ہیئۃ فی النسمۃ فیسمی بالنشاط والحزن وقد تمزج بعلوم اتی بہا الشارع فیسمی خوفا ورجاء وقد تمزج بہذا الومیض القدسی فیسمی قبضا وبسطا وہذان نوعان احدہما من قبل حصول الومیض فینشرح واحصولہا فینقبض وثانیہما من قبل حصول الومیض من صفات اللہ تعالی المخوفۃ والصفات المرجیۃ وعلم الاسماء لیکون الا لاہل الاذواق ولغیرہم انما علم الصفات فقط والصفات اخبار نا علی قدر علمنا اخبارا واقعا لاکم من اسم فی الظاہر ہو صفۃ فی الحقیقۃ لیس الا وما ادرک اہل الظاہر الا الصفات وقد یظہر حکم الاسماء المخوفۃ او المرجیۃ علی التجلی الا لہی فیسمی قبضا وبسطا عند بعضہم وعندنا یسمی بالجلال والجمال،

تعلیم ۔ لابد لصاحب شرح الصدر من تحصیل خلال ثلاث الاولی الذکاء الحالی وقد یسمی بتلطیف السر والثانیۃ ایثار اللہ سبحانہ علی کل من عداہ والثالثۃ کون الاوہام و

الجوارح منقادۃ لحالۃ الانشراح ولابد من التدریج فی تحصیل ھذہ اولیس ان الذکاء والخبرۃ والتنبہ نوعان ذکاء فی العلم فکم من رجل یدرک الخفی فی لحظۃ وکم من رجل لایدرک صریح المقصود الابعد تردد وذکاء فی الحال فکم من رجل اذا جلس الی مرموم جاوز الیہ الہم او الی نشطان عد الیہ النشاط وکم من رجل لیس لہ ذلک الابعد تکرار فالذی عنینا بہ ھھنا التیقظ الحالی،

ومن الناس من اراد تحصیل التلطیف بسماع الاغانی المطربۃ تارۃ والموحشۃ اخری وبسماع الوعظ المزھد فی الدنیا المرغب فی الآخرۃ تارۃ والمھیجۃ للسخاوۃ او الشجاعۃ اخری و العشق العفیف فانہ اذا تدرج بتعلیق قلبہ بذکر محاسنہ وشمائلہ وتحسین نعت العشق عند نفسہ حصل لہ عشق وتعلق قلب بہ فاذا قاسی الوصل وتوجہ المحبوب الیہ انتشط وانشرح خاطرہ واذا قاسی الھجر وتولی المحبوب عنہ حزن وانقبض خاطرہ فاذا تکرر ذلک عندہ صار یجد المعانی اللذیذۃ عندہ الذ من اللذات الحسیۃ ویجد المعانی المستبشعۃ عندہ البشع من الاطعمۃ والاشربۃ المعافۃ، واما نحن فعندنا تحصیل التلطیف یکون بکلام الواعظ وقراءۃ کتاب اللہ بالتدبر فلایزال ینصب بین عینیہ عذاب الآخرۃ حتی کأنہ یراہ فینتفر منہ کما ذکر زید بن حارثۃ عن نفسہ لما سئلہ رسول اللہ ﷺ ما حقیقۃ ایمانک وقد بلغ لطف اسرارھم الی ان قالوا بادنی تحریک لایکترث لہ بالا فی مجاری العادات وعسی ان تصفحت کتبھم وجدت ان رجلا سمع القوال وھو یقول، شعر ؎

کل بیت انت ساکنہ غیر محتاج الی السرج

فمات مکانہ،

"الھام"

افترق اصحاب الطرق فی تقنین قانون یحصل بہ شرح الصدر علی اقوال شتی اما انا

فالمعنی اللہ سبحانہ انی اعطیتک طریقا من السلوک ھو اقرب الطرق واوثقھا وذلک انہ اذا رغب الیک احد فعلیہ النفی والاثبات والشرط ان یتبرأ عن کل ماسواہ فی جانب النفی ویرغب بکلیتہ الیہ سبحانہ فی جانب الاثبات حتی اذا رسخت فیہ المحبۃ وزالت عنہ الھواجس فعلیہ الحضور الصرف المجرد عن الحرف والصوت حتی اذا دام حضورہ وصلحت طباعہ فعلیہ التوحید الافعالی وھو مسئلۃ الاستطاعۃ مع الفعل وخلق الافعال حتی اذا تم توکلہ وتفویضہ فعلیہ ان کل صفۃ ھی من صفات اللہ سبحانہ وھو التوحید الصفاتی حتی اذا صح لہ ذلک فعلیہ فناء النقر فی تقرر اللہ عزوجل حتی اذا بلغ اتحاد المدرک والمدرک فحل بینہ وبین امرہ وأمرہ بالحضور المجرد واجھد فی انکسار سورۃ نفسہ فاذا حان الفناء فنی لامحالۃ ولما انصبغت بصبغ الکمالات باسرھا علمنا یقینا ان الطریقۃ القویمۃ فی الاقتراب ماسلکھا الرسل صلوات اللہ علیھم اجمعین آمالتی حصل من تعمقات العامۃ فی دورۃ شرح الصدر من الطاعات الشاقۃ کالوصال وصوم الدھر وقیام اللیالی عن آخرھا وختم القرآن فی کل لیلۃ

ومن المسائل الدقیقۃ التی یھدی الیھا الاحیاء والکیمیاء فلیس بشیء لان طریق اللہ فیہ الوحل من ابطأ بنفسہ واخلد الی الارض اخذہ الوحل الی کعبہ اورکبتہ اوحقبتہ انما السعید من لم یکترث بالطریق وما فیھا وحدق فی المقصود واسرع بنفسہ ادلاجا واصباحا حتی وصل الی منیتہ بحسب امرہ من دورۃ الشرح ان یکون اخشاھم للہ اشدھم لہ محبۃ واکثرھم لہ ذکرا واسمحھم نفسا واحسنھم خلقا واقلھم اشتغالا بما لایعنیہ وسیع النفس کامل العقل عدلا واصلبھم فی امر اللہ واعلمھم بکتاب اللہ فی قلبہ داعی اللہ یأمرہ وینھاہ واصبرھم واشکرھم وھذا المقدار ھو الذی عرفہ العامۃ من الانبیاء بعد اذعانھم لنبوتھم صلوات اللہ علیھم اجمعین،

- ۱۷ -

تفہیم

تشریح جملی - اعلم ان الوحدۃ الکبری او الوجود الاقصی ایا ما شئت فسمہ انفسہ بتجلیات مصادقۃ تترى حتی آل امرہ الی تجلي یسمی فی لسان الشرع بالرحمن و فاض من طریقہ و وجد بشرط موجود ناسوتي ہو مجموع امرین العرش الذی استوی علیہ الرحمن والماء الذی ہو محمد عالم الامکان والصور کلہا فی العرش وکل صورۃ تجاوزت العرش فہو فی اللیس الصرف والامتناع الذاتی و لست اعنی بالعرش الا عرش التکوین امرا جسمانیا روحانیا جامعا للامرین من طریقہ وبشرط القضاء،

فاول ما قضی الرحمن بشرط العرش ایجاد العناصر والافلاک بطبائعہا فالافلاک اصنام الفاعل والعناصر اصنام القابل فکان العرش بما حواہ من اصول الموجودات کما قلنا شخصا واحدا لہ عین ثابتۃ وانما اعنی ما ہو کالعین وہو الرحمن وسماہ الفلاسفۃ بالعقل الفعال علی اصطلاحہم فی تعبیر التجلیات بعبارۃ تشعر بالمغایرۃ ولہ نفس ناطقۃ وہی ہویتہ التی کان بہا ہو ہو ولہ نسمۃ ساریۃ فی اعضائہ من العناصر والافلاک ہو مرجع کل تدبیر یختص بہا ولہ قوی طبعیۃ منبثۃ فی اعضائہ وقوی ادراکیۃ طارئۃ علیہ بجملۃ ولہ قوی قلبیۃ منہا القضیۃ الجزئیۃ ثم قضی بعد ہذا بالمعادن ثم بالنبات فاعدت بعد دہور وعصور بقضاء الحیوان والحیوان بعد دہور وعصور بقضاء الانسان ثم یوشك ان یسري الفساد فی جمیع اعضائہ فیضمحل الجمیع ولا یبقی الا العرش والماء والریح العدم یخفقہما خفقا بعد خفق بالعرش بعرشیتہ والماء بمائیتہ معدوم فی کل آن باق بحسب الامر الواجب الذی ہما من ظلالہ فلا یبقی حینئذ عنصر ولا سماء ولا خیال ولا ادراکۃ فیکون مملکۃ الوجود شاغرۃ ثم یجد آن واحد من الخلو التام یبدأ الرحمان فیعامل بجودہ فیخلق سماء او ارضا کالذین کانا فحساب ہذہ الدورۃ

مما یمتنع من الانسان بل من الفلک ایضا ولیس احادیث الدورة السابقة مذکورة والصورة الیها لا فی سماء ولا فی ارض ولا فی خیال ولا فی درکة ولا لسان یعبر عنه ولا جنان یخطر فیه انما اضمحللنا نحن فی الرحمان ففهمنا فهما ما بعد السر، شعر ؎

ومن العجائب ان افوه بذکرها ولقد اغار بان یمر بخاطری

تصویر - اعلم ان الانجاس نوعان احدهما التسمی والآخر الخلق اما التسمی فمعناه امتیاز حقیقة صادقة علی الذات فلا جرم ان الاسم والذات یتفارقان من وجه و یتصادقان من وجه والتفارق باصل کونهما والتصادق بشمول کل واحد للآخر، واما الخلق فامتیاز حقیقة غیر صادقة علی الذات فلا جرم انها والذات یتفارقان من کل وجه غیر وجه اصل الوجود وسنخ التفارق الاول هو الاطلاق والشرع لمطلق بمطلق وسنخ الثانی هو التقید والشرح لمطلق بمقید الیس ان المفهوم کلی من الکلیات والکلی مفهوم من المفهومات و یتمایزان فیما بینهما بحقیقتهما فان المفهوم ما یفهم ویدرک والکلی ما یعم ویشمل فتلطفن من هذا المثل وتفطنن ان من النسب نسبة تسمی بالتفارق بالذات والتصادق بالعرض و هذه النسبة واقعة بین ذات الله واسمائه وبین اسم واسم آخر فالذات عین الاسماء من وجه وغیرها من وجه فهذا الامتیاز اطلقنا بازائه التسمی فتثبت،

تحقیق - هل انبئك بحقیقة الاطلاق الیس ان الوجوب یحیط بالموجود من جهتین جهة الفاعل وجهة القابل فاذا سر هذا الموجود محفوظ فیهما وسلسلة الوجوب ینتهی الی الوجوب الحق فاسرار الموجودات کلها تنتصرم الی سر واحد هو مندرج فیه والوجوب الحق او الوجوب الذات او الوحدة القصوی ایاما شئت فقل هو الاطلاق الاول ثم کل ما یصدق علیه بالعرض و ان فارق بالذات مطلق ایضا ومن لوازم الاطلاق ان لا یکون للمطلق صورة وهیولی و

اعتبارات شتی بل امر واحد شرح لجهة وحدة موجود باعتبار واحد واشارة واحدة فاتسع دائرة الاطلاق ولها وحدة فی کثرة اما الوحدة فلان کل وجود فله نسبة الی الوجود البات فاذا لم یتدنس بتقید صح لك ان تقول انه وجود شرح للوجود البات اشارة الیه فحسب واما الکثرة فبالذات لتعدد الشارح والمشروح والاشارة والمشار الیه والوجهان الوحدة والکثرة تشتبکان معا فی الصدور والظهور فلا یصح لناظر ابدا وان کان بالغا ان یفرق بینهما فی نظرته الازلیة اللهم الا فی تصلف العقل والمطلقات سلسلة اولها آخرها او دائرة مرکزها محیطها وان شئت فقل مثلها کمثل الشعاع للشمس ینتشر فی الآفاق فلا بد ان له وحدة لیس وراء ذلك وجه ان حافظت علی التحقیق۔

تمیز۔ لا تظن الاسم ما یفهمه العامة فی محاوراتهم فانهم یطلقونه بازاء امر یحیط به الذهن او ینفوه به اللسان وهو عندنا حقیقة قدسیة احق من الموجودات التی احاطت بها العامة عقلا او وجدانا او حسا الا انها غیر مادی ولا تحت اشارة وزمان وذلك یؤذن تحققها وفرق بین الاسماء والصفات فان الاسماء حقائق مجردة انما النسبة بینها وبین الذات الواجبة نسبة التفارق بالذات والتصادق بالعرض والصفات اخبارات عما علیه الله عز وجل فی الحقیقة من التنزه والتقدس والعز والکبریاء بلسان یفهمه العامة وعلم اسماء الله سبحانه من الامور التی لا تدرك الا بالاذواق فسکت عنها الرسل صلوات الله علیهم وعلم صفات الله سبحانه مما یکفی به العقل النسمی فتکلم بها الرسل وکم من اسم فی الظاهر هو صفة فی الحقیقة وکم من صفة فی الظاهر هی اسم فی الحقیقة،

تنزل۔ انا نجشمنا سوء التحقیق تقریبا الی ذهنك ایها المستمع فقلنا ان الاسم الاول لا یقع ان وراءها شیء من الاشیاء والصادر من الصوادر انما نسبته الی الوجوب الحق

نسبة التقرر والفعلية او التحقق الى الذات او الماهية ونحن لا نكثرت الالفاظ فيما ظنت الفلاسفة بانفسهم ثم صدر من هذا الاسم اسم وجودي كأنه تبيان لجهة ظهور الوجود البات في التحقق او الاسم الاول سمّه ما شئت واسم سلبي كأنه شرح لجهة التعرية التي لا يحاذيها معقول ولا موجود ولا مفروض وانما الشرح فيما يسمى تحققا كما تقول الشيء المطلق فقد اتيت به في حيز التوصيف و الاخبار عما هو عليه فكيف يكون مطلقا ولكنه بازاء المطلق البات في عالم التقيد فتدبر،

ليس من التعاجيب ان اللازم الاول لم يتخلف عن الاطلاق الاول لا في وجود ولا في سلب اما الوجود فبنفسه واما السلب فبتمثاله فما اصدق قولنا انه لم يغادر صغيرة ولا كبيرة الا احصاها فمن اخبرك انه يغشاه عدم ما فقد وهم اما الاسم الوجودي فنبع منه تابع انفسر فيه الظهور ثم انقلب بعد طائفة ملكة للظهور التقيدي ثم تحول ظهورا بالفعل وبه تم نظام الازل الصرف اما الاسم السلبي فانشعب منه منشعب يتوزع على كل ظهور ظهور كأنه سيف الازل يقتل كل عانٍ ويذب كل باغٍ وانما اعطيناك اسماء تكتنه بها سر الايجاد وما يدريك لعل هذا الانفسار منتج حقائق اسمائية تترى لسنا نستطيع شرحها،

عذر - قد اكثرنا في "الخير الكثير" من بيان تفارق الاسماء واحكامها المتمايزة وقد وقع هنالك الجور عن طريقتنا الميتاء من وجهين الاول انا قسمنا حكم الازل الى احكام شتى وجعلنا بعضها ثبوتيات وبعضها سلبيات وبعضها بالقوة وبعضها بالفعل وهذه وان كانت مطابقة للواقع لكن العرفان الذي يكون احكى للواقع عما هو عليه لا يفيدها الا بضرب من التغيير بحكم غلبة الحال،

الثاني انا سمينا كل مرتبة باسم من الاسماء الحسنى بحسب ما اقتضاه الحال والذوق ولعل المراد بها في القرآن العظيم هي الصفات بلغة النسمة والرجل العارف بتبدل الاحوال

واختلاف المقامات لابد یعذر نا قال الشاعر ؎

وعذر الهوى العذري بين جفونها اذا هي لامت عاشقيها يلومها

وفی الحدیث القدسی قال اللہ تعالیٰ انی لست کل کلام الحکیم اتقبل ولکن اتقبل همه وهواه فان کان همه وهواه فی طاعتی جعلت صمته حمدا لی ووقارا وان لم یتکلم رواه الدارمی،

تحدیق ۔ الیس ان کل شیٔ هو غیر شیٔ فیه انه هو وفیه انه لیس غیره ولا لم یکن لک ان تحکم علیه بانه لیس کذا وکذا فاذ الیس هو وحدة حقة ولا طلاقا حقا انما الوحدة الحقة والاطلاق الحق ما یکون هو ولا یکون هناک غیر یثبت او ینفی ثم اذا وجدت شیئا ونسبته الیه لم یکن لک ان تقول غیر ما ایس، ان تجزم بان الاطلاق ینطوی علی عالم التقیید والوحدة تنطوی علی قاطبة الکثرات وان کتاب الاطلاق لو لم یشمل باب التقیید لم یکن من الاطلاق فی شیٔ الیس ان کل موجود لم یوجد حتی حفت به العلل من فوقه ومن تحته ووصل الحفیف الی الوجوب فاذا هناک واجب من طریقه یوجد الموجود،

ثم ان هذا الواجب ان وجد بسر واحد وکلمة واحدة کان صادقا علی علته وان وجد بکلمات شتی کان سند نسالا یتحد بالعلة الا بانه وجد منها وانما وجد بکلمات شتی وکان فی طباعه تعدد یعزله عن الاسمیة الیس از الانیات الازلیة لها وبیان وجه الفعلیة فانها غیر منتظرة ولا یقع عندها ان وراءها امر ووجه القوة فان کل فعلیة منها ما هی فعلیة انطوت علی فعلیة اخری تلیها فلا بد فی الموجود الکل الذی وجد شرحا للاطلاق ان یؤدی حقهما جمیعا فاذ اتبینت هذه الاصول اندفعت لامحالة الی التصدیق بان هناک خاتما للاسماء الازلیة مبدأ لعالم التقیید وانه اسم مطلق وجد من طریقه الموجود الکل وان الموجود الکل فیه ضمان ضم الفعلیة وضم القوة وقد جری الاصطلاح علی ان یسمی خاتم الاسماء بالرحمٰن

والموجود الکل بالانسان الاکبر والفعلیة بالعرش والقوة بالماء،

توضیح ۔ کیف اصف لک عموم الاسم الرحمٰن وقد انطوی علی الفعلیات قاطبة من جهة الرحموت ولولا انه افاضة بالفعل لما امتاز عن الازل الصرف صادقة علی الحقیقة القصوی کل الصدق فادعوا الله او ادعوا الرحمٰن ایا ما تدعوا فله الاسماء الحسنیٰ واقول ان الرحمان طریق یفیض منه وبشرط التجلیات الازلیة التقرر والتحقق علی الانسان الاکبر ازلا وابدا وبعبارة اخری ان الانسان الاکبر شخص له وجهان وجه هو به شیء عام یمکن ان یکون هو اومایماثله و وجه هو به شیء خاص لایمکن الا ان یکون هو بخصوصه والانسان الاکبر انما وجد بالوجه الاول واما الثانی فبشرط الاول وبواسطته قل هما جعلان بل جعل واحد وکلمة واحدة اعلم ان الکلی والجزئی امران کانا من صنع التعقل وهما امر واحد وشأنهما شأن واحد عند من هو عال عن التعقل مکانا وبائن جهة فالکل جزئی فی مرتبته والجزئی کلی فی مرتبته والمطلق متعین فی حیز الاطلاق وتعینه تعین آخر لیس احدهما اطلاقه والمتعین مطلق فی حیز التعین واطلاقه اطلاق آخر لیس احدهما تعینه فتلک المباینات بدعات العقل المحبوس فی سجن الناسوت،

واقول هذا العرش لیس شأنه شأن الاشیاء التی وجدت بصورة واحدة بل هو الصور کلها بحقائقها مجملة موجودة بالفعل وکل صورة تجاوزت العرش فهو فی الیبس لصرف والامتناع البحت واقول کل من العرش والماء اشتبک فیه اربعة معان الاول انه هنا او هناک الثانی انه الیوم او غدا الثالث انه ان اوجد وجد وان استفقد فقد الرابع انه کذا بالفعل او لا کذا افنظر آل العقل فیها بضرب من فساد النظر فسموها مکانا وزمانا وهیولی و صورة وجعلها آخرون موهومات،

تاسیس - ان قضاء الرحمن فی الماء بواسطة العرش او ایجاده او تکوینه ایا ما شئت فقل واحد ازلا وابدا اوله آخره وآخره اوله انما هناك هیئة فیاضیة لا یتمیز عندها قضاء من قضاء وهو کافیة لقضاء کل صورة ممکنة مما غشیت اقلیم التحقق باسره انما امتاز قضاء من قضاء من تلقاء القابل فمهما عم القابل فاض منها قضاء عام ومهما اختص فاض منها قضاء خاص وان الجهات والاعتبارات التی تشبه الاعتبارات الصنعیة العقلیة فی مرتبته تتمثل وجودا موجودا وتحققا متحققا فی التی تلیها اذ التالیة اعتبار ما فی جنب الاول وشأن من شئونها لیس لها الا ذلك وقد بلغنی عن الثقات ان المکلوب یسری فیه مزاج الکلب فینبح نباح الکلب ثم یظهر تمثال الکلب فی قطرات بوله فاعلمك ان تتحدس منها ان الشیئ الذی له مزاج خاص قد یفیض علی جزء من اجزائه صورة شبیهة بمزاجه فتلك اصول عض علیها بنواجذك الی ان یأتیك موضع اعمالها،

تمهید - ان الانسان الاکبر له نسمة ساریة فی العرش والماء جمیعهما الیس ان الانسان الاصغر الذی وجد علی صورته له نسمة محاذیة لنفسه الیس ان مجموع الانسان الاکبر شخص واحد وکیف یمکن ان لا یکون شخصا واحدا وقد وجد من کلمة واحدة هی خاتم الاسماء ولا معنی للواحد الا ان یکون من کلمة واحدة وان له نفسا وکیف یمکن ان لا یکون له نفس وقد وجد بهویته التی بها وجد وهل النفس الا ما یکون هذا الحیوان به هو وهل النفس الناطقة الا ما یکون هذا الحیوان الناطق به هو وان له جسما وکیف لا یکون له جسم وانت تشاهد الاجسام فهل هی ورائه کلا بل لیس ورائه شیئ وان له قوی الیس انك تشاهد القوی فیما تشاهد من الاجسام فهل هی وراء قوی الانسان الاکبر کلا بل لا قوة خارجة عنه فاذا اعترفت بهذه الاصول لزمك ان تعرف بقوة جسمانیة واحدة الیها ترجع القوی جمیعها،

تقریب - ان نسمۃ الانسان الاکبر لہا ثلاثۃ انواع من القوی کما سنعرفک ان نسمۃ الانسان الاصغر ایضا کذلک منہا العلمیۃ ایمکن ان تقول بصدور التدابیر ممن ہو اصل الموجودات وجامع کمالاتہا بالعلم یعلمہ قبل ان یدبر وبعد ان یدبر الیس من التدابیر انتشار الانیات المجردۃ عن المادۃ والمشتبکۃ بہا جمیعا فلابد ان من علمہ علم تعقل وعلم توہم وعلم تخیل ولا تنکرن علی تعقل النسمۃ فسوف نعرفک ما ہو الحق فیہ،

ومنہا الطبیعیۃ الیس ان کل جسم لا یخلو من حر او برد ومن طول او قصر الی اوضاع یطول عدہا وامر الاجسام یرجع الی الموجود الکل فکل قوۃ تشاہدہا قبسۃ من القوۃ الکل،

ومنہا القلبیۃ الیس ان العلم بالتدبیر لیس ہو انتشار التدابیر فلابد ان دونہا قوۃ جامعۃ تسمی القوتین وتصدر من نفسہا اثر الولا اجتماع القوتین لم ینبعث الیس مما کوشفنا عنہ ان ہناک ایجابا واحدا تنشأ منہ الموجودات من غیر تشتت فی التاثیر وقد جری الاصطلاح علی ان یسمی تعقل الموجود الکل لوحا وتوہمہ وتخیلہ مثالا والقوۃ القلبیۃ قضاء وقد اغنانا عامۃ الناس وخاصتہم من بیان الطبیعۃ فاجتمع واستمع احکام الاخرین

تفتیش - من احکام القوۃ العلمیۃ التی ذکرنا انہا عالم الحیوۃ لا یمکن ان یوجد فیہ غیر حی الیس ان للحیوۃ مراتب فحیوتک کلک مرتبۃ وحیوۃ لحمک او عصبک انقص منہا وحیوۃ شعرک او ظفرک انقص من الانقص فتحدس ان عالم المثال کذلک کل عالم من العوالم لہ حیوۃ انقص من حیوۃ الانسان الاکبر بفضل البعض علی البعض وکل ما باین التجسد فہو اتم حیوۃ مما یلاصقہ،

ومنہا انہ بنی علی تجسد المعانی وتروح الاجساد الیس مما نعلمک علم تحاذی العوالم فاعلم ان کل معنی لہ جسد وکل جسد لہ معنی فہذا القول ہو مادۃ الموجودات المثالیۃ،

ومنها ان كل موجود فى عالم الاجسام هو موجود فى عالم المثال بذلك التشخص وبتلك الكلمة واعتبر بخيالك انما تنزع من الشي صورة على انها هو ولو كان خيالك يغلط فالموجود الكل لا يغلط بل الوحدة والكثرة انما نشئتا من علمه بالشيء واحدا او كثيرا الا ان علمه يطابق خارجا فكان الوجود المثالى لطيفة مكنونة فى الجسد فاذا انفقئت النسمة رجع الامر اليها و بقي الانسان اما لصفاته وهيئاته واما بالكلمة التى بها هو لا غير،

ومنها انه يمكن ان يوجد فى عالم المثال اشخاص بخواصها وقواها ليس لها وجود خارج المثال يضاهى حياتها حياتنا بل اتم واسبغ،

ومنها ان هذه القوة لها وجهان وجه يسامت به القدر المندرج فى وحدة الرحمان ثم القضاء المنفسر منه مرة بعد مرة فاذا قضى الرحمن امرا من فوق العرش انتقشت صورة كلية فى التعقل ثم اذا انشرح هذا القضاء بحسب الاسماء الجزئية واستعداد العالم انتقش فى التوهم ثم فى الخيال صورة متعينة ثم يبدو المقضى فى الخارج ووجه يسامت به عالم الشهادة فما من حادث الا وله صورة تعد العالم ان يفاض عليه قضاء آخر وقد يخص الوجه الاول بالمثال والثانى بالظرف الحافظ او الصحيفة العامة،

ومنها انه لما وجد الانسان الصغير على صورة الرحمن وافيض عليه التعقل والتوهم والتخيل كان لكل منها طريق الى هذه القوة منها يجيء المدد فى خواصها وعلومها فمن مدد التعقل الامور العامة ودقائق الحكمة الالٰهية وعلوم الصوفية ومن مدد التوهم الجفر والرمل و الدعوة وعلوم الشعراء والحساب والمهندسين ومن مدد التخيل المنامات والوقائع وامثالها

ومنها ان التخيل له درجتان درجة تضاهى حافظتنا ودرجة تضاهى حسنا المشترك وفى الثانى تمثل الملائكة والجن وعجائب تظهر فى هذا العالم،

تفحص ۔ القضاء هيئة ايجابية وحدانية تلتوى وحدتها على شتات العلل و له حملة تسمى حملة العرش وذلك ان الرحمان اول قضائه امور كلية تحمل قواه ولك عبرة بحال الجنين اول ما ينفسر تكونه الى تكون القلب والطبيعة والدماغ فقضى باشخاص كلية بعضها كأنه هو العالم بجملته وبعضها كانه نوع من انواعه ثم تجلى على اعيانهم كما سنعرفك فكان حكم تجليهم هو القضاء فمهما استعد العالم لفيضان صورة نزل فى صدر امام الملائكة وسيدهم جزم بوجودها على وجه كلي ثم مهما تزايد الاستعداد نزل فى صدورهم جزم بوجودها على وجه التشخص فاشتبك بامام اعيان الانسان الصغير هذا العلم وتجلى عليه الرحمن بالارادة والقضاء والخلق والتكوين واستعبد مداركهم وجوارحهم لنفسه بحسب هذا التجلى فالنسمة اذا قالت ان الله كذا وكذا اعنت به المتجلى بهذه الصورة فاذا توغلت فى علوم النسم فليكن هذا امام بصرك ومنتهى اشارتك ،

تفهيم

-۱۸-

سلام عليكم اما بعد فانى احمد اليكم الله الذى لا اله الا هو واصلى على نبيه وآله اجمعين سألتمونى عن الابداع ما هو فاقول هو ايجاد شيء من غير مادة واول المبدعات القلم ثم اللوح ثم العرش والماء المشار اليه بقوله تعالى وكان عرشه على الماء ثم خلق الله تعالى من الماء ما خلق ومن هنالك بدء الخلق وهو غير النسمى وسألتمونى عن قول بعضهم ان بعض الصفات الكمالية الوجوبية تثبت له سبحانه بواسطة الانسان الكامل فاقول ان هذا يكون على وجهين ،

احدهما ان العرش وما فى جوفه من نفوس الافلاك لها معرفة بربها والا يصح معرفة شيء حتى يقوم بنفس العارف صورة علمية هي مكشاف هذا الشيء وان لم يلتفت العارف

الى هذه الصورة فلا جرم تثبت فى الواح نفوسهم صورة علمية هي مكشاف كمالاته تعالى من الابداع والخلق وغيرهما،

"الروح الكلي"

والنفوس البشرية اذا توجهت الى الله تعالى لتعرفه يقع عليها ضوء من اضواء معرفة العرش وما فيه فيعد هذا الضوء لمعرفتها كما ان الانسان يريد ان يبصر شيئا فيفتح حدقته قبل الشيء فيقع عليها ضوء الشمس وسائر الكواكب فتعد لانطباع صورة الشيء فى الحدقة او تعلق شعاع بصره بالشيء فيصير ذلك معدّ الانكشاف المبصر ادركنا ذلك ادراكا يقينيا بعون الله تعالى وهذه الصورة العلمية اصل التدليات فالتدلي الذى هو فى حظيرة القدس ومنه انبعاث الشرائع انما انعقاده بمزج روحانية هذا التدلي باستعداد جملي لذلك الحضرة والتدلي الذى يظهر فى المعاد فيكلم العبد مشافهة من غير ترجمان انما انعقاده بمزج روحانية هذا لقابلية تمثال الانسان الذى يقال له فى الشرائع الروح الاعظم ووصف بكثرة الوجوه و الالسنة واللغات فالانسان الكامل عبر وابه عن العرش وما فيه فانه الانسان الاكبر وهذه الكمالات انما تظهر وتحقق بواسطته،

"الروح الاعظم"

والوجه الثانى ان الكمل من البشر بعد مفارقة ارواحهم اجسادهم تتعرى من جلابيب الخصوصيات فليس عندها صباح ولا مساء ولا انها تختص بفلان او فلان ولا يكون عندها الاخلاق والعلوم التى تنشأ بسبب مزاج بدنه او مزاج نسمته وانما تبقى بالله تعالى فصدر ذلك يجعل جارحة من جوارح الحق فربما كانت المصلحة الهام شيء فى قلب عبد فينعقد فى حظيرة القدس ارادة ذلك فيترشح فى هذا النفس الملائمة للالهام ولهذا العبد ان يتوجه الى ذلك ومقصده بجهد همته على انها قوة من القوى الالٰهية لا على انها نفس او ملك او شيء من الاشياء فيكون سببا لكثير من المصالح وهذا العبد وان كان ذكيا فطنا

لا یتقطن اصلا بتوسط هذه النفس وانما یظن ان الله تعالیٰ الهم فی قلبه فهذا هو الانسان الکامل و قد صار معدا لکثیر من جود الله تعالیٰ،

وسألتمونی عن قوله رضی الله عنه نظر الکامل بربه او نظر الحق بالکامل فی المزجة الوجودیة یسمی تدبیرا ای تدبیر هذا فاقول هذا شعبة من تدبیر الحق تعالیٰ وانما اصل التدبیر ارادة الحق فی الازل ان یوجد الانسان الاکبر بجمیع اعضائه وهیئاته فکل ما یتحقق وقتا بعد وقت فانما ملاک امره واصل تحققه هو تلک الارادة القدیمة فالعارف اذا انکشف علیه ما فی صقع الاطلاق رأی هناک نظرا آخذا من الحق منتهیا الیه قد دخل فی النشآت وتلون فی کل نشأة بلون وخلص منها الیه وهذا النظر هو الذی کنا نسمیه بالوجهة وهو الذی تحقق فی نفسه من الکمال وربما سمیناه التجلی الکمالی عند ظهوره ببعض آثاره،

"الوجهة والتجلی الکمالی"

واعلم ان الکامل لتصیر روحه بمنزلة برکة فیها ماء صاف انطبع فیه ضوء الشمس فتنطبع فیه الصورة العلمیة من الشخص الاکبر ومن حظیرة القدس علم ذلک او ذهل عنه فربما کان الکامل فی حدیث دنیوی او لذة او تعب او شغل فلا یحضر هذه الصورة علی وجه التذکر والحفظ والاخطار بالبال ویتوجه الیه فی تلک الحالة رجل ذکی یستمد منه فیصیر فی حقه تلک الصورة منکشفا فی جمیع المعارف الالٰهیة والعارف لا یشعر،

"النسبة والتسنیة"

واعلم ان الکیفیة الحاصلة للعبد من توجهه الی ربه وادامة ذلک التوجه یسمی نسبة وسکینة والنسبة لها اقسام وانواع لکن جمهور اهل الله لم یکونوا خالین من مزاحمة خمسة اقسام ولکل قسم اثر خاص ولکل قسم منبع خاص بمنزلة مرآة وجهتها الی الشمال فانطبع فیها الکواکب الشمالیة ثم وجهتها الی الجنوب فانطبع فیها الکواکب الجنوبیة،

اولها نسبة اضمحلال الموجودات فی الوجود الواحد وان اندراجها فیه وتقومها به وآثرها

الآفاقی قلة التعرض للفرق بین الخیر والشر وأثرها النفسی الاستعداد لانکشاف حیز الاطلاق وخلع جلباب الخصوصیة ومنبعها کمال الابداع والخلق،

الثانی نسبة الاحسان وهی حالة مرکبة من شیئین مطالعة الانوار الناشئة من الطهارات والاذکار والتطلع الی الحقیقة المنعقدة فی المثال وهی التی ذکرنا انها صورة علمیة بوصف الخضوع والتعظیم واثرهذه النسبة التلذذ من الشرائع وکون الانسان منها علی بصیرة،

الثالث نسبة الانخراط فی سلک الارواح وذلک بظهور الانس والانشراح ونفض الهیئات الدنیة واختیار الهیئات الملکیة واثر ذلک ان یری واقعات کثیرة ومبشرات صادقة وتظهر له برکة عظیمة ویستجاب دعائه ویری الناس فی مناماتهم ما یدل علی فخامة امره ومنبعه حظیرة القدس،

الرابع نسبة العشق واعنی به الشوق والقلق وله قشور واخلها لب فاللب میل اصل لطیفة الوجود الی منبعه والقشور منها وهمیة ومنها طبعیة ومنها عادیة یترکب من الاوهام وغیرها للسالک حالة تغلب علیه فیقال له العشق واللب هو المحبة الذاتیة وقلیل اهلها،

الخامس التوجه الی الصورة العلمیة المثالیة للحق تعالی واستنزال تمثال منه وشیخ فی النفس وقد ذکرنا بعض ذلک غیران من الناس من یکون نفسه غیبیة فی اصل الفطرة فلا یتحقق له ذلک الا فی ضمن هیئات وهمیة ولیکن هذا آخر ما کتبناه فی هذه الرسالة والحمد لله اولا وآخرا،

۱۹- تفہیم

اعلم ان فی الوجود نظامات کثیرة علویة وسفلیة ومثالیة یجتمع حکمها فی الحوادث العظام لما تجتمع حکم المرائی والمرآة فی الصورة الظاهرة فی المرآة ویجیء حکم احدهما متعقبا

بالاخر والنظام المثالى بيانه ان الروح الاعظم لم يقع ظلها فى عالم المواليد حتى يوجد الانسان الا لمناسبات جمة واستعدادات كثيرة فمزاج يستوجب الانسان الكامل من جميع الوجوه ومزاج يستوجب غير الانسان وبينهما امزجة كثيرة جدا فكما ان الهواء يصيبه البرد فيصير ماء ثم يسخن تسخينا شديدا حتى يصير هواء تارة اخرى وبين هذين درجات مترتبة وان الصورة الحاصلة فى الانوار المحيطة بالبشر سبب لوقوع ظلها فى المواليد فيصير الدور فوجود المناسبات اى المنافرات سبب لانتقاش صورتها فى الانوار الشاهقة وانتقاشها سبب لوقوع ظلها على البشر وهكذا حتى تجئ القيامة وتخلو مدارکها عن الصور المنتقشة فاذا وجدت اشخاص البشر اوجب اختلاف استعدادهم ان يعصى بعضهم الارتفاقات التى يبتنى عليها نظام البشر وان التحقوا بالبهائم بحسب بعض حالاتهم وان يحصل لهم نصب وتعب فيضيقون لاجله و يرتفع منهم عويل فاذا كثرت هذه الاشياء كثرة بينة انتقشت فى النفوس الشاهقة هيئة مضادة للروح الاعظم لمضادة السخونة لحقيقة الماء ثم تصير تلك الهيئة خزانة للشر تلهم الشياطين من هنالك وتمد فيهم ويقع ظلها فى البشر فتستعد مادتهم فى الاكثر لفيضان النفس قاسية منسدة طريقهم لقبول الالهام كثيرة القبول لالهام الشياطين فهذا هو الشر الاول،

ومن تدبير الله تعالى انه لم يخلق شرا الا وخلق بازائه خيرا ليدمغ الحق الباطل فاذا هو زاهق والحق النازل بازاء هذا الشر هو انتشار الملك وظهور لمته بالبشر فلا يزال الملك يدخل فى بنى آدم من قبل الصورة الانسانية ويجرى مجرى الدم ويبتغى منه الفرض ولا يزال الشيطان ايضا يدخل فيه من قبل الطبيعة ويجرى مجرى الدم ويبتغى منه الفرض فتعارض اللمتان لمة تدعو لخير ولمة تدعو لشر وربما غلبت احداهما المعنى فى نفسه وهنالك

مضارات كثيرة من الشياطين تسعى الملائكة فى ابطالها وللملائكة اجتماعات يذكرون فيها الله ويدعون للمؤمنين،

وللشياطين ايضا اجتماعات يتحيلون فيها لاغواء بنى آدم كما ذكر فى الحديث ثم انه ينتقش هذا الشر فى الانوار الشاهقة فتنعقد هيئته اعظم مضادة من الاولى وتتسع الخزانة فيقع ظلها فى الارض فتستعد المادة فى الاكثر لفيضان انفس دجالية وفرعونية يستوجبون تلقى الهامات شرية بازاء المفهمين المتلقين للالهامات الخيرية اما روية واما فيضانا فيصحبهم خرق العوائد وتاثير الهمة فيلبسون على الناس دينهم وارتفاقهم ويتقلص ما يعتد به من دعوة الملائكة وحفظهم عن اقليم من الاقاليم فيعذبون بالزلازل والبلابل والسنين والموتان ويهلك البلدان بالصيحات وكوائن الجو حتى تصير بلاقع فتعد الطبيعة الكلية انقطاع عضو منها صحة لبقيتها والحق الذى ينزل بازائه ويدمغه فاذا هو زاهق بعث الرسل واخراج امة من الناس لسائر العالم وينفخ فى قلوبهم دواعي الجهاد والمخاصمة فى الله واخراج خليفة جابر يقهرهم على الخير اشاءوا ام ابوا وعند ذلك كان الحق قتل اعداء الله واقامة المزاجر البليغة ونزول الشرائع الموقتة حدا،

واعلم انه كلما تأخر الزمان استعد العالم لما هو اشد من الاول واقسى فى حق البعض من جهة تقديم البشر هيئة مضادة ولما هو اذكى من الاول واشد تعمقا ومعرفة للخير من جهة تقديم البشر ايضا هيئات كاملة هي فرط القوم وذخرهم،

ولما كان الشر الساري فى زمن ابراهيم عليه السلام هو نسيان التوحيد نزل الحق بازائه باشاعة التوحيد وتوليد العبادات من طهارة وصلوة وزكوة وحج وصوم وذكر ولما كان الشر الساري فى زمن نبينا محمد صلى الله عليه وسلم اختلال الملل وانقلاب الارتفاقات خاصة على اصحابها وكان

الملة الابراهيمية والمحمدية اختلاط عامة

الامر اشد واقسی نزل الحق بازائه بالجهاد واشاعة العبادات وتوقيتها والقضاء بزوال دولة الروم والعجم وانتظام امر النبوة كهيئة الارتفاق الرابع ففتح ﷺ بابا من الخير لم يفتح قبله و انتضت به امة من الناس هي خير امة اخرجت للناس ،

وقد وعدنا ان يخرج في آخر الزمان رجل يكون مفتاحا للشر وهو الدجال الاكبر فيلحقه عيسى عليه السلام ويكون وقائع عظيمة ثم تعود تلك الوقائع الى الانوار المحيطة فيقع ظلها فيستعد العالم لواقعة عظيمة من وقائع الجوف فتهلك البشر والموالي ويعود كل عنصر لمحله ثم يجيء مطر واعتدال هواء وينفخ في الارض شبابها فتقوم انفس ماتت وهي اشد هيمانا بالجسد وتثبت عجب ذنبها اي الاثر الذي به يعرف الله بدن فلان فيلصق بالاجساد ويحيى وجنس آخرها ثمة ولكن لم يبق عجب ذنبها فينخ في جسد من الارض اعتدال هناك وجنس الخريف وجب عند هيجان الارواح وانتفاخها ان يتجسد بجسد مثالي كالملائكة و الشياطين فلا يكون تلك الحيوة حيوة مبتدأة بل لتكمل ما فيها مجازاة فيتصعد تلك الاجساد الى هيئة تسمية وتدخل في حوادث الحشر وكما يعود الى الانوار المحيطة بالهيئات البشرية فكذلك يعود اليه في الزمن مجاهدة الملائكة مع الشياطين فتعد نفيضان الانبياء المخاصمين مع الكفار وفي الثاني تعد هيئات الارواح المتوجهة الى الله بعلومها فتفيد انتشار العلوم فتنتشر من علوم المحاضرات والعربية والشرائع ما لم يكن قبل وفي الثالث تعود هذه الارواح مع تلك العلوم فتفيد هيئة الانسلاخ من العالم واذا انتقض في الملأ الاعلى هيئة ما فمن فيه لم يكن هناك الا الاعداد لهذا الحشر ،

تفصيل

- ٢٠ -

اعلم ان النفس الناطقة لما كانت غائرة في البدن والبدن يتأثر من الهواء

المحیطة به اشد مما یتأثر من غیره و الهواء یتغیر بتغیر اوضاع الشمس فی ساعات اللیل و النهار ولا اعنی الحرارة و البرودة مثلا بل لها فی تلك الساعات تأثیر بالخاصیة،

وقد جربت علی نفسی غیر مرة ان آخر اللیل وقت التذاذ النفس بالمناجات و الابتهال فی التضرع و الفجر وقت التذاذها بالابتهاج فما یری فی نفسه من التطلع الی الجبروت و الاشراق وقت ظهور انوار الطاعات و الطهارات و الظهر وقت استلذاذها بقبول اثر قوی یزعج الباطن و یدخل فیه بهجة و قوة مثل کلمة تهیج عشقا او تورث قلقا و الضحی وقت ظهور کیفیة متوسطة بین حالتی الاشراق و الظهر آخذة من کل منهما و المغرب وقت قلق قلیل و شوق یسیر مع الابتهاج بهما و العصر وقت ظهور حالة بین حالتی الظهر و المغرب آخذة منهما و العشاء وقت تامل و تفکر و امعان نظر فالنفس اذا خلصت من غواشی البهیمیة و القسوة و لم یغلب علیها کیفیة من کیفیاتها لابد ان تتحول فیما ذکرنا من الکیفیات،

تفہیم

- ۲۱ -

شیخ صدر العالم رسالہ تالیف کردہ بودند و دران رسالہ واقعاتے چند بیان کردہ کہ از انجملہ رؤیت حضرت علی است کرم اللہ وجہہ و تعلیم آنجناب بعض علوم را و از انجملہ رؤیت شق قمر است یکی فلقہ بحضرت علی در رفت باز آن فلقہ بدر کامل شدہ منشق گشت یکی فلقہ باین رائی در رفت و از آنجملہ واقعہ است کہ حقیقۃ لوائے محمدی دران معلوم شد و بناء این رسالہ بر بیان مناقب حضرت علی است کرم اللہ وجہہ و در انجا قائل تفضیل آنجناب بر سائر اصحاب شدند بفضل کلی بعد تالیف آنرا باین فقیر فرستادند بعد مطالعۂ آن این ابیات نظم کردہ شد شعر

رعاك الله یا صدر الموالی — و طول الدهر کان لك البقاء

لقد اوتیت فی الآباء فخراً — و بالآباء یرتفع العلاء

وجدّك آية لا ريب فيها ... وبحر لا تكدره الدلاء
وفي كشف المعارف كان فردا ... وما في القوم كان له كفاء
لقد كوشفت ما كوشفت حقا ... وفضل الله ليس له انتهاء
اتاك الثلج والايقان لما ... رأيت الشق وانكشف اللواء
واذا دناك سيدنا عليّ ... باكرام وعلّم ما يشاء
تؤلف في مناقبه كتابا ... وعند الله في ذاك الجزاء
ومكثر مدح مولانا عليّ ... مقل لا يكون له وفاء
فما من مشهد الا وفيه ... له فخر كبير وازدهاء
وما من منهل الا وفيه ... له شرب عظيم وارتواء
وللقرآن تنزيل وظهر ... يقاتلهم عليه الانبياء
وللقرآن تأويل وبطن ... يخاصمهم عليه الاوصياء
قبول الناس للتنزيل فيه ... سياسات له منها نماء
فمنها رد تحريف وسدّ ... لاسباب له منها انتشاء
وصلح واختصام وائتلاف ... باقوام قلوبهم هواء
لهذا القسم اسرار عظام ... وللشيخين فيه اعتلاء
وفي علم النبوة انّ هذا ... ملاك الامر ليس به خفاء
وما زال الصحابة عارفيه ... يقيناً مثل ما طلعت ذكاء

فاثبت ذاك للشيخين واختر
من الاوصاف مدحا ما تشاء

الاتقان

تفہیم - ۲۲ -

امشب بخاطر رسید که چون نفس کلیه بظهور آمد در وی ظل ذات الٰهیه و ظل کثرة لازمهٔ ذات هر دو منطبع گشت و این معنی منشأ تعین حقائق شد و ظل ذات تدلی اعظم است از تدلیات حضرت حق و ظل کثرة منشأ حقائق امکانیه است باز این ظل ذات را که تدلی عظیم باشد ظلال است در عالم تقید و ظل وے در عالم نفوس افراد و محل اند و در عالم اعراض شرائع و در عالم ملائکه جبریل مشاهده افتاد که این تدلی را بنسبة هر فرد نظری است که نفوذ دارد در جذر ذات وے پس نفس ناطقهٔ این فرد از همه ذهول می ورزد و در پی این نظر مے افتد و بوے باقی و از همه فانی می شود و در آن ساعة مفتوح میگردد بروی باب احدیة و ان حقیقة را در ضمن انا مے بیند نه آن انا که مقولهٔ روح و نفس است بلکه آن انا که مقولهٔ اصل تعین وی است فردی را که درین عصر وجود عنصری است دید که جامعیتی عجیب دارد و اکثر انواع ظهور آن تدلی اجمالاً یا تفصیلاً دریافته است چون تجدیدین و نصب طریقه و غیر آن با وجود این همه در غایت صحو و هوشیاری است و اصلاً سته پیرامون مقام وے نمیگردد والسلام۔

- ۲۳ - **تفہیم**۔ قال رسول الله ﷺ حجابه النور لو کشفه لاحرقت سبحات وجهه ما انتهی الیه بصره من خلقه اقول اول الحجب الوجود المنبسط علی حقائق الموجودات وهو النور ثم الماء الذی خلق الخلق فیه ثم حملة العرش ونفوس الافلاک فالواحد من البشر انما یصل الی علم الحق بعد اذ تلک النفوس بمنزلة اعداد ضوء الشمس للابصار ثم الملأ الاعلی وحظیرة القدس وایضا العناصر والصور المتقدمة علی الانسانیة وهذه اصول الحجب وان کان تفصیلها لا غایة له فلو کشف الله الحجب لم یبق الخلق بمنزلة الارض مثلاً لولاها لم یکن المخلوق منها وبمنزلة الصورة الکلیة الانسانیة لولاها لم یکن هذا الفرد المراد بالخلق الکثرة والافلا بد هناک من شیء الحجاب بینه وبین ربه قطعاً للتسلسل،

اصول الحجب

-٢٤- **تفهيم**- اعلم ان الانسان كثيرا مايرى فى منامه الواقعة مشبحة بصورة من الصور وكذلك يخطر بباله خاطر فيجر ذلك الخاطر خاطرا آخر وليس هذا الانتقال من قبيل استلزام عقلى بل لنوع آخر وعلى مثل هذه الانتقالات يبتنى تشبيح الامور فى عالم المثال،

واذا عرفت هذه المقدمة فاعلم ان الانسان متى ما شرهيكل الشيء ومظنته كان ذلك تهييجا للقوى الفعالة فى العالم على افاضة ماهو هيكل ومظنة وشبح له وعلى ذلك يبتنى علم الطلسمات والنيرنجات وعلى ذلك يبتنى علم الشرائع وسر ذلك ان افراد بنى ادم اذا اكثروا ملابسة هذه الامور الشبحية مع تلك الحقائق وقعت بينها وبين الحقائق ملابسة و مناسبة فى عالم المثال واستقر ذلك فى الواح نفوسهم،

-٢٥- **تفهيم**- النفس الكلية مرآة تنطبع فيها صورة مبدأ المبادى واول الاوائل وصور جميع الاستعدادات الممكنة بحسب المصلحة الكلية فصورة مبدأ المبادى بمنزلة القلب فى الموجود الكل وهو المتصرف فى جميع اعضائه واطرافه وهم الملائكة وارواح الكمل تحتف به فتسمى تلك الحضرة بحظيرة القدس فلما كثر الخفيف صارت الصورة الالهية بمنزلة جوهر شفاف فى غاية الشفيف ينفذ النظر منه الى ما فوقه ولا يقف ولا يتخطن احد ان هناك شيئا متوسطا ثم احاط به جوهر غليظ بمنزلة الجص فتراجعت الانوار بعضها الى بعض وتعاكست وصار مرئيا محسوسا اما هذا التدلى فكان من اول الامر اما هذا التعاكس والصيرورة مرئيا فتجدد،

-٢٦- **تفهيم**- اعلم ان التجليات وان كثرت فمرجعها الى شيئين احدهما الصورة العلمية المنتقشة فى شيء من المدارك فان الصورة العلمية لها وجهان بوجه واحد هو عرض قائم بنفس العالم وبوجه آخر يتحد مع المعلوم نوع اتحاد وهو هذا الوجه تجلي المعلوم فى

النشأة الادراکیة اما الخیالیة او الوهمیة وثانیهما رقیقة تحاذی الذات الالٰهیة وذلك ان زیدا مثلا اذا امعن النظر فیه ظهر انه انسان وحیوان وجسم وناطق وحساس وذو ارادة ونائم وماش وکاتب وضاحك وشاعر وراقی او حبشی الی غیر ذلك وکل ما قلناه من باب الذاتیات او العرضیات فهو امر کلی یتشخص بالتقید بهذا الفرد وذلك موجود فی نفس الامر فی موطن من المواطن ونحن نسمی ذلك الموجود رقیقة،

"اتحاد العلم والمعلوم"

المحاذیة

واما الرقیقة المتحاذیة للذات الالٰهیة فهی نقطة شعشعانیة فی الموجود وذلك لانه موجود ففیه الوجود الذی یستوی فیه الموجودات والوجود تتنزل الذات فتلی المراتب التی تغلب فیها احکام الوجوب هذه النقطة ظاهرة وفی سائر المراتب مستترة فحیث ظهر کان ذلك الرجل فردا وربما تأمل جدا حتی وصل الی هذه النقطة ثم فنی فیها وذهل عن غیرها وذلك هو التجلی الذاتی وهذه الرقیقة بعینها موجودة فی الشخص الاکبر وهی بمنزلة الروح فیه وهی الواسطة بین الله وبین النفس الکلیة والحضرة التی تحتف بتلك النقطة هی حظیرة القدس لکن لهذه النقطة برزات وتجلیات فی المراتب الملکیة والروحیة،

ومن تلك المراتب کسوة حصلت فی زمان سیدنا ابراهیم علیه السلام وتلك الکسوة لیست امرا مغایرا للتجلی ولکنها بمنزلة شعائر الله شیئ ینفخ فیه اثر الهی فیتحقق هنالك عقد التشریع وارادة الخیر ببنی آدم بظهور الرسل والکتب وتلك الکسوة هی نبی الانبیاء ثم لهذه الکسوة سبوغ وظهور فی زمان سیدنا ابراهیم علیه السلام ولذلك ارتسخت ملته ولم تنسخ بعد،

-۲۷- **تفهیم** - تحقق عندی ان فی اول الدورة کان منشأ اکثر الحرائث قوی الافلاك وترشح العلوم المناسبة لها علی اشخاص بنی آدم بعضها بالوحی وبعضها بالفکر والرویة فمن

تلك العلوم مقدمات يتوقف عليها معرفة احوال النجوم كالهيئة والهندسة والتربيع ومنها احكام النجوم وما يتعلق بها من توزيع الامور الموجودة على الكواكب والبروج والبيوت والمنازل ثم بيان الممازجات بين الفصول الاربع ومنها لواحق لها كعلم دعوة الكواكب والطلسمات والسحر فامتلأ العالم كله بهذه العلوم واول من فتح هذا الباب هرمس من الهرامسة،

ثم ظهر قوى عالم حظيرة القدس وظهرت تلي عظيم لله تعالى فيه فترشح من هناك على اشخاص بني آدم العلوم المناسبة لهذا التدلي واول من فتح هذا الباب ابراهيم عليه السلام فكان حنيفا مسلما وما كان من المشركين وابطل النجوم واختلف احكامها اللهم الا نبذ يسير وكان جميع الامور مفوضة الى هذا التدلي والى ادعية الملأ الاعلى ونزلت الشرائع المقربة الى الله حذو ما كان يباشرها اهل اول الدورة فوجدت الكعبة كما كانت هياكل الشمس والقمر ونزلت الصلوات والصيام والهدي والذبح والتسبيحات والثناء على الله كنحو ما كانت الاوائل تفعل بالشمس والقمر وسائر الكواكب وصارت الرقى في هذا الزمان بالقرب من هذا التدلي والملأ الاعلى ورحمتها وعطفها فلا تنزل الشرائع الا بما ارتسخ في حظيرة القدس وذلك الارتسام لئلا يكون الامر مدد متطاولة وليس كل الامور متساوية في الصعود الى الملأ الاعلى والتمكن فيها لكن بعضها اقوى من بعض،

وبالجملة فمتى ما كان المنعقد في حظيرة القدس شيء من قبيل الانطباع في الملأ الاعلى نزلت الشرائع حسب ذلك وامر الشرائع يشبه المطر فكما ان البخارات والادخنة ترتفع من الارض وتصعد في الجو وتضربها قوة زمهريرية فتصير سحابا ماطرا فينزل من السماء الى الارض وتجري منه العيون والانهار وينبت العشب فكذلك علوم الناس وعقائدهم واعمالهم التي اكثر واما باشرتها ومزاولتها ترتفع الى موضع تدبيرهم ومحكمة قضائهم و

محل العنایۃ بہم اعنی حظیرۃ القدس فیضرب بھا وجود الحق وتدبیرہ فینعقد ناموسا وینزل علی قلب ازکی خلق اللہ یومئذ ثم یجری منہ الی قلوب الناس انوار ملکیۃ تھدی بعلوم جزئیۃ تتشعب من ھذا الناموس الکلی،

تفہیم

-۲۸-

اعلم ان النبوۃ من تحت الفطرۃ وکما ان الانسان قد یدخل فی ضمیر قلبہ وجدان نفسہ علوم وادراکات علیھا یبتنی ما یفاض علیہ من رؤیاہ فیری الامور مشبحۃ بما اختزنہ دون غیرھا کذلک کل قوم واقلیم لھم فطرۃ فطروا علیھا یبتنی علیھا امورھم کلھا کاستقباح الذبح والقول بقدم العالم فطرۃ فطر الھنود علیھا وجواز الذبح والقول بحدوث العالم فطرۃ فطر علیھا بنو سام من العرب والفارس فانما یجیئ النبی یتأمل فیما عندھم من الاعتقاد والعمل فما کان منھا موافقا لتھذیب النفس یثبتہ لھم ویرشدھم الیہ وما کان یخالف تھذیب النفس فانہ ینھاھم عنہ وقد یحصل بعض الاختلاف من قبل اختلاف نزول الوجود کما ذکرنا فی توجہ المجوس الی القوی الفلکیۃ وتوجہ الحنفاء الی الملأ الاعلی لا غیر وکما ذکرنا فی عموم بعثۃ النبی ﷺ وخاتمیتہ بخلاف سائر الانبیاء فالنبوۃ بمنزلۃ تسویۃ الشیئ وتھذیبہ وجعلہ کاحسن ما ینبغی سواء کان ذلک الشیئ شمعا او طینا والفطرۃ والملۃ بمنزلۃ المادۃ والشمع والطین فلا تعجب کل التعجب باختلاف احوال الانبیاء علیھم السلام واختلاف امورھم ما یتعلق بالمادۃ فاصل النبوۃ تھذیب النفس باعتقاد تعظیم اللہ تعالیٰ والتوجہ الیہ وکسب ما ینجی من عذاب اللہ فی الدنیا والآخرۃ ومن المجازاۃ السیئۃ ففی الدورۃ الاولی کان لا یتوقف علی معرفۃ البعث بعد الموت ولا الملائکۃ وفی الدورۃ الاخری توقف علی الایمان باللہ وبالصفات التعظیمیۃ والملائکۃ وکتبہ ورسلہ والایمان بالبعث بعد الموت

الفرق بین المجوس والحنفاء

وملائکتہ

اما مسئلۃ قدم العالم وحدوثہ ومسئلۃ التناسخ ومسئلۃ تحریم الذبح وحلہ ومسئلۃ صفات اللہ تعالیٰ التی فیہا نوع من التجدد والتنقل والصفات المحدثۃ کالرؤیۃ والنزول و الارادۃ المتجددۃ والبدأ وغیر ذلک فانہا کلہا من الفطرۃ والمادۃ ولیست النبوۃ تبحث عن ذلک بالاصالۃ،

-۲۹- **تفہیم**- اعلم ان العارف لہ الی اللہ تبارک وتعالیٰ طریقان طریق الوسائط و طریق لا وسائط فیہا والیہ الاشارۃ فی قولہ ﷺ من ذکرنی فی نفسہ ذکرتہ فی نفسی و من ذکرنی فی ملأ ذکرتہ فی ملأ خیر منہ وذلک لان لون الذکر والطاعات یدخل فی النسمۃ فتلون النسمۃ بہ ثم تصعد من النسمۃ خلاصۃ ذلک اللون الی النفس الناطقۃ فان کان للنفس الناطقۃ ہمۃ واصلۃ الی القوۃ العازمۃ فی الشخص الاکبر واعنی بہا صورۃ مبدأ المبادی ارتفعت الکیفیۃ من طریق الہمۃ الی حظیرۃ القدس وہو المراد بقولہ ﷺ اتق دعوۃ المظلوم فانہ لا حجاب بینہا وبین اللہ وقولہ ﷺ لا الٰہ الا اللہ لا حجاب بینہ وبین اللہ و کذلک کیفیۃ الشوق الی الشیٔ وہمۃ حدوثہ یصل الی قلب الشخص الاکبر فان لم تکن ہنالک مصلحۃ حاکمۃ بصد ہمتہ استجیبت وہذا طریق الباطن،

وربما یذکر اللہ تعالیٰ جہرا فتقع صورۃ الذکر فی نفوس الملائکۃ القریبۃ منہ وہم العنصریون بمنزلۃ شعلۃ من نور ثم وثم حتی تتلون جماعۃ من الملائکۃ المؤکلۃ بالذکر بلون الذکر ثم ترتفع الوانہم الی ملائکۃ ہم فوق ہولاء الجماعۃ وہکذا حتی یصل الی حظیرۃ القدس ففی الطریق الاول یشترط کمال تلون النفس الناطقۃ ووصول ہمتہا الی حظیرۃ القدس و فی الثانی یشترط اللحوق بالملائکۃ والمشابہۃ بہم لا غیر،

واذا عرفت ہذا التحقیق انکشف لک سر حدیثہ ﷺ فی الاذان ان الحجر والمد

"الجہر بالذکر" "ملائکۃ الملأ السافل"

تشهد له يوم القيمة وانما شهادتهم يوم القيمة ظهور لما عمله فى الدنيا وانكشف لك ان الاعمال اللسانية والبدنية اوقع واشد تاثيرا فى الطريق الثانى والمراقبات والهمم ونحوها اوقع واشد تاثيرا فى الطريق الاولى والصورة المنطبعة فى نفوس الملائكة العنصرية التى شاهدناها هي قريبة من شعلة نورية وانكشف لك سر حديث اذا ذكر العبد ربه اخذ الملك ذلك الذكر بعينه فصعد به فحيّ بها وجه الرحمن وبالجملة فالشريعة انما هي لسان هذا التدلي العظيم فى حظيرة القدس وجاء ذكر حظيرة القدس فى الاحاديث كثيرا،

تفهيم (قصيدة تائية)

فساوت

الا كل حال دون حالى ورتبتى ... لقد فاق عن حد المدارك صبوتى
ولم يبق لى حال سوى الحق نفسه ... تساوت الى الحالات من بعد نسبتى
وكانت مقامات تحل بنسمة ... بفسحة صدر او طهارة فطرة
وكانت مقامات تحل بانفس ... تجل صراح او بجذب محبة
فجاءت رجال بعدهم فتفطنوا ... بان كمال العين اعلى الوسيلة
وجاءت رجال مفهمون ففهموا ... باسرار ذى الجبروت جلت وعزت
ونبئت بالرحموت عز مكانها ... لكل من الجبروت والدهر عمت
كان هناك الدهر شجرة سدرة ... وجبروتها نار الكليم تجلت
كان هناك الدهر جوهر عنصر ... وجبروتها فيض الحيوة لنسمة
كان هناك الدهر ارض كثيفة ... وجبروتها شمس وضرب اشعة
كان هناك الدهر جسم طبيعة ... وجبروتها كم سرت فتساوت
فشاهدتها فى الحق غارت عيونها ... وما ثم من وجد وصحو ونشوة

وشاهدت ان الامر فیه مرتب طواه تفاصیل الوجود بوحدة
وکل تجل حکمه فی مقامه وان لیس من بعد المقام بصولة
وکل کلام من تجل فانما ینادی لمن تحت التجلی بجهرة
وکل تجل شمس حق شعاعها افاضات انوار بصرف الصمودة
اذا ما اقتضی امرا واوجب موجبا تصرّف فیه بالوجوب بسطوة
وذلک ان العبد فیه مُحَدِّق بحق وباضمحلاله فی الحقیقة
فان لاح ترکیبٌ هیولی وصورة لعدت معانیه له من طبیعة
ترکنا الصیاصی العنصریات خلفنا ومتنا عن الناسوت ایّة موتة
هناک وجدنا الناس خمسة اضرب وخمسین صنفا من تفاصیل صنعة
ومتنا عن الاحداث من بعد هذه وسرنا عن الحقر الحقیر بمرة
اوافی طباع الانس من بعد هذه اماما لاعیان الانام بنزهة
اری کل انسان یصول لجردة کعضو من الاعضاء من بین جثتی
اری الکل معذورا بما قد اصابه قلیلا او کثیرا من تقاسیم رحمة
ظفرنا خیال العرش لابد ظفرة وصرنا وجودا من تصاریف کلمة
تعریت من تیک الملابس کلها ولم نک عرّجنا علی نحو صورة
فشاهدت امرا لیس یوصف شانه اذ الوصف یستدعی قیام علامة
وکلّ لسان النطق عند ظهوره واعطی تمام العلم والفهم حیرتی

ویرجو ولی الله فی حق نفسه
وفی الصحب والاولاد اوسع رحمة

تفہیم - ۳۱ -

در مرتبہ قلم اعلیٰ کہ بعقل نیز مسمی است حقائق اشیا بنحوی از تمیز متمیز شدند و آن تمیز مبدا تعین اشیا را فتاد از ان جملہ یک حقیقت نموذج ذات الٰہیہ و تمثال وی آمد و حقائق دیگر نموذجات و تماثیل استعدادات کامنہ در ذات باز چون امر متنزل شد و لوح صورت گرفت و آن ہمہ حقائق بنحوی دیگر از تمیز متمیز شدند حقیقتے کہ نموذج ذات است بمنزلہ قلب لوح شد و سائر حقائق بمنزلہ جوارح و قوای او و اصل خظیرۃ القدس ہمان قلب است و در ہر نفس جزئی بحکم میراث نقطہ ایست کہ باز او آن قلب باشد مثلاً زید موجود است و ناطق است و ماشی است و کاتب است و ضاحک است الی غیر ذلک اینہمہ محمولات کہ در احکام صادقہ مذکور میشوند لا محالہ در زید مصداقی و منشأ حملی دارند و الا صرف بحکم و انتزاع عقل باشد و آن جملہ آن محمولات موجود است کہ چون در حقیقت وی تامل میکنیم حقیقۃ الحقائق کہ سلسلۂ موجودات بوے منتہی شود پیدا گردد پس در زید نقطہ ایست کہ محاکاۃ حقیقۃ الحقائق میکند و این سخن بغایت دقیق است کہ جز بتدبر وافی واضح نگردد و فعلیک بالتامل الصادق و اصل افلاک و عناصر آن قوائی و جوارح است باز چون افلاک و عناصر پیدا شدند در پرتو حقیقت موجی دیگر زد و قوۃ ادراک نفس کلیہ کہ لوح ہمان است و نفوس افلاک ہمہ کشتی واحد گشتہ مجتمع گشت عالم مثال پدید آمد و در نیجا نیز جمیع حقائق متشبح گشتند و صورت ذات بان قلب پیوستہ شرح و تفصیل آن کرد و بسبب اتساع دائرہ خظیرۃ القدس آمد پس این حقیقت متلبسہ بصورۃ اجمالیہ از عالم مثال جبل الدا است کہ جز بدستیاری وی بان حقیقت نتوان رسید و تجلی اکبر است کہ بجز وی آن قلب کہ نموذج ذات است نتوان شناخت و اصل تدلیات ہمین صورت است و حاکم در باب تدبیر وی است و حقائق موالید اولا در ہمین نشاۃ مثالیہ متشبح میشوند بتشبح اجمالی و آن مثل انواع و مثل حوادث باشد ثانیاً بعد زمانے منفصل میگردد و باستعدادات تفصیلیہ و آن استعدادات

مسمی اند بارواح نہ پنداری کہ غیر انسان را روح نیست بلکہ ہر واقعہ را روحی است مثل درین موطن از قحط
و وبا و دین و کفر و مرض و غیر آن و ثالثا بعد زمانے دیگر منفسر میگردند باشکال شایعہ کہ آنحضرت صلی اللہ
علیہ وسلم در صورت قطر نازل در خانہائے عرب ہمان اشکال فتن را مشاہدہ فرمودہ و حضرت آدم علیہ
الصلوۃ والسلام اولاد خود را بصورۃ ذر نیز در ہمان اشکال دیدہ بعد ازان چون وقت آن آمد کہ
آن حقائق صورت ناسوتی پوشند باشکال فلکیہ و عنصریہ ترکیب خوردن گرفتند پس بعض
استعدادات ثابتہ در روح و ما بعد آن تا موطن ارواح دائم الاختفا ماندند و باز ظاہر شدند و چون مادہ
فردے از افراد مجتمع شود و وقت آن آید کہ نفس کلیہ متعلقہ بجمیع عالم برائے این مادہ تنزل کند و
بصورۃ خاصہ مربی این مادہ گردد آن صورت نفس معدنی یا نباتی یا حیوانی یا ملکی یا انسانی خواہد
بود پس نفس ناطقۂ انسان مثلاً ہمان نفس کلیہ است کہ بشکل خاص متشکل شدہ کہ آن صورۃ نوعیہ
و روحیہ و ذریہ ہمہ بروے منطبق اند و میتوان گفت بنسبتہ ہر یکے کہ ہو ہو و ہم چنین سائر نفوس و
سائر واقعات فتدبر و حقیقتے کہ در وقت انفساح مثل انسانی با ارواح بازار ذات واقع شدہ
یکے است بالذات و چون در مرتبۂ مثال منفسح گشت بہ بنی الانبیا مسمی گشت و بحسب مشخصات
متعدد شد آن مثال انسانی ہر کہ مظہر وے است فرد است پس اگر درین مرتبہ حوالہ تربیت نشاۃ
بوے رفت فرد کامل باشد والا فرد فقط و سنۃ اللہ بران جاری شدہ کہ چون بدن فرد مجتمع شود و
مہتیا فیضان روح گردد بحظیرۃ القدس بدان بدن تحدیق نظر فرماید تا آن نظر سبب تولد نفس ناطقۂ
وے گردد و بتاثیر آن نظر نفس ناطقۂ وے چیزے دیگر باشد غیر سائر افراد انسان و در اصل علم
انانیۃ وے شعاعے از اشعۂ ذات ودیعت نہادہ اند و چون علم را در نوشتہ در آن شعاع فانی
و بآن شعاع باقی گردد علم ذات الٰہیہ فوارہ صفت جوش زند و جود این فرد خواہ در عالم حیوۃ دنیا
باشد یا در عالم برزخ سبب فیضان علم ذات است بر سائر نفوس بمنزلہ سببیۃ شعاع ابصار را در انہار

یا ندانند و چون این نفوس و آنانکہ فرود ازین اند در عالم انسان و ملائکہ پیدا شدند و بجانب حظیرۃ القدس متوجہ شدہ برنگ آن موطن رنگین گشتند گرداگرد حظیرۃ القدس نورے دیگر پیدا آمد مثل وی مثل یاقوت رمانی است کہ در شب تاریک میدرخشد و جسمے محیط بروے از ضوء متخیل میگردد چون این مقدمات مبرہن گشتند بدانکہ این حظیرۃ القدس را بحکم ادوار و اوقات تلوینات است و ہر تلوینی را مظہرے و عنوانے است از نفوس انسانیہ و آنہا را خاتم و فاتح گویند و اصل درین مسئلہ آنست کہ حظیرۃ القدس برنگ دیگر رنگین میگردد و آن رنگ در ملأ اعلی و ملأ سافل سرایت میکند و ہر فلکی را از افلاک حصۂ از آں رنگ میرسد چنان مشاہدہ می افتد کہ عرش و ما فیہ بآن کیفیت ممتلی میگردد و بعد ازان آن رنگ میخواہد کہ در نفوس بنی آدم در آید پس اولاً در نفسے زکیہ کہ تولد او از نظر حظیرۃ القدس شدہ و در اصل انانیۃ آن شعاعے از اشعۂ ذات پنہان ساختہ اند ظاہر میشود و از آنجا بہمہ نفوس میرسد پس امرے میگردد محیط بنفوس از جمیع جوانب ایشان از جہۃ باطن سبب احاطۂ استقرار ان معنی است در حظیرۃ القدس و از جہۃ ظاہر علوم و مہابت این نفس زکیہ ؎

بہار عالم حسنش جہاں را تازہ میدارد برنگ ارباب صورت را بہ بو اصحاب معنی را

و چون سخن بدین جا رسد آن نفس زکیہ را خاتم رنگ اول و فاتح رنگ دوم می خوانند و خاتمین و فاتحین بسیارند نخستین ایشان درین دورہ حضرت آدم است علیہ الصلوٰۃ والسلام کہ تدبیری را کہ مطمح نظر وے و مبلغ ہمت وے ظہور و کثرت ملائکہ و شیاطین بود در نوشتہ تا مبدا صورت انسانی گشت و ثانی حضرت ادریس است علیہ السلام کہ علومے را کہ مقتضائے صورت انسانیہ بود از استنباط ارتفاقات و استخراج لغت و تبیین برّ و اثم و غیر آن طے کردہ در تحقیق مبادی حوادث یومیہ قدم نہاد و از انجا بوجہ اتم در تصرف فی الخلق شروع کرد و وے صلوات اللہ علیہ مبدأ

علم نجوم وطبیعی وطب وطلسم گشت وسروی در عالم پرشد بحیثیتی کہ ہیچ ذرہ از ذرات عالم نیست الا بقدر حوصلۂ خود حامل آن سر است وہرگز از ہیچ نافی نفی نکند ثالث حضرت نوح است علیہ الصلوۃ والسلام کہ احکام کواکب وافلاک وملاء اعلی ہمہ یک جا شدہ بر سر آن آوردند کہ منذر شود و اول کسے کہ رسول مخاصم شدوے بود پیش ازوے نبوۃ شبیہ بحکمت ورویۃ بود ولی دوسروے نیز در عالم مملو شد از عرش تا بفرش ہمہ برنگ اورنگین شدند تا این زمان حکم کواکب در حوادث یومیہ صریح تر وقوی تر بود وحکم سریان فیض از حظیرۃ القدس مخفی ونیست نما یا گوئیم کہ این با آن می آمیخت و یکے بر دیگرے رجحان قوی نے یافت بعد ازان حظیرۃ القدس را رنگے دیگر حادث شد تفصیل این اجمال آنکہ اتصالات سعودہ غایۃ السعادۃ واقع شدند چنان مترائی میشود کہ این اتصالات بدون قوۃ وحسن حال جمیع کواکب صورت نمیگیرد ولا سیما شمس ومشتری وزہرہ زحل واین اتصالات سبب حدوث نفوس ملائکہ عظام وافراد کرام از انس شدند واین نفوس حکم طلسمات دارند کہ قوائے کواکب علی الوجہ الاتم در انجا ودیعت است پس الحال حکم صریح کواکب باطل شد زیرا کہ تدبیر عالم درین وقت بتسخیر تجلی اعظم بود ملائکہ راوتصرف ملائکہ در موالید بود چون این معنی بدرجۂ کمال رسید قضا منعقد شد بسد باب رجوع بکواکب ووجوب تضرع باین تجلی پس سموات وارضین ہمہ باین سر مملو گشتند وحضرت ابراہیم علیہ الصلوۃ والسلام عنوان این سر آمد چنان بنظر مے آید کہ باعتبار جوش حظیرۃ القدس نہ بسائر اعتبارات مثل این خاتم وفاتح پیش ازین پیدا نشدہ بود واللہ اعلم بعد زمانے دراز حکم روحانی حظیرۃ القدس صورۃ مثالی گرفت وخلعت اشکال پوشید وبشورش عجیب در زمین سلطنت کرد وحضرت موسی علیہ الصلوۃ والسلام خاتم وفاتح این سر آمد لیکن تا این وقت علوم واحکام متعلقہ باین تجلی در مثال ظہور نکردہ بودند این تجلی تروح وسریان در نفوس بحسب استعداد ہر نفس نفرمودہ بود بعد ازان حضرت داود علیہ الصلوۃ والسلام

پیدا شدند و فتح باب تخریج از قواعد کلیہ ناموسیہ کردند و طریقۂ اجتہاد در دین انبیاء سابقہ و خلافۃ بنوعی از نیابت انبیاء ایشان آوردند بعد ازان حضرت عیسیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام فاتح نوعے از علم باطن و تکلم باسرار باطن قطع نظر از نوامیس کلیہ شدند بعد از زمانے چنانکہ صورت مثالی سلطنت میکردو احکام قریب بحس در زمین سیر میکردند حکم روحانی کہ سر حضرت ابراہیم است علیہ الصلوٰۃ والسلام نیز قریب بحس آمدہ در زمین آمد و رفت کرد و فیوض بے اندازہ در نفوس انسانیہ داخل شدند بردۂ کار آمدند و بحکم فہد اہم اقتدہ از ہر فتحے کہ از زمان حضرت ابراہیم علیہ الصلوٰۃ والسلام تا این وقت متحقق شدہ بود نصیبے کامل و حظے وافر بر دے کار آمد و آن ہمہ کمالات کلیہ بلکہ احکام و دقائق و اشال نیز واحداً واحداً ہمہ یک جا جمع شدند و چنانچہ تجلی در مثال ظہور کردہ بود احکام آن نیز ظہور فرمودند و حکم ان در ہر نفس سرایت کرد و ضبط و تخریج از قواعد کلیہ و قیام بخلافۃ کبریٰ نیز بانبوت ہمراہی نمود و فتح باب علم باطن روشن تر شد و عنوان این سر حضرت پیغامبر ما افضل الخاتمین و الفاتحین خاتم النبوۃ و فاتح الولایۃ صلی اللہ علیہ وسلم پیدا شدند و آنحضرت علیہ الصلوٰۃ والسلام یکے از اشراط قیامت اند آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم باقیامت مثل سبابہ و وسطی باہم پیوستہ اند بآن معنی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فاتح راہ ولایت اند کہ روے بانسلاخ عالم دارد و مقدمہ است از مقدمات فنای بحت بعد از آنحضرت علیہ الصلوٰۃ والسلام ہر فاتح و خاتم کہ ہست در باب ولایت است و فاتح اول ازین امۃ مرحومہ حضرت علی مرتضیٰ کرم اللہ تعالیٰ وجہہ کہ فاتحۂ آنحضرت را بمنزلۂ جارحہ گشتہ شعلۂ نبوت را کہ زبانہ اش بفوق مرتفع می شد معکوس ساخت تا زبانہ اش ببطون بطون مختفی شد بعد از آن ہر ترقی کہ واقع شد بجانب بطون است و حضرت امیر رضی اللہ تعالیٰ عنہ بجز فتح اجمالی بہ نیابت حضرت پیغامبر صلی اللہ علیہ وسلم نکردہ و سر حضرت امیر کرم اللہ وجہہ در اولاد کرام ایشان رضی اللہ تعالیٰ عنہم سرایت کرد و تا زمان جنید قدس سرہ شخصی بعد شخصے از خاندان حضرت امیر رضی اللہ تعالیٰ عنہ حامل این شعلہ کہ زبانہ اش ببطون بطون متوجہ است

یشد وہمیں تراست کہ شیعہ کلام ائمۂ اہل بیت راکہ بازاردی بود بر غیر محل آن حمل کردہ وصایۃ وظاہر شرع دانستند وخاتم وفاتح دیگر سید الطائفہ جنید است قدس سرہ کہ آن شعلہ را در خود پچانیدہ بجانب فوق متوجہ ساخت و دراین وقت احوال ظاہر شد نداز توکل وتسلیم وغیر آن او دورہ پیشین دورہ شریعت بود واین دورہ دورۂ طریقت است کسی از اولیا را مۃ نیست مگر بسید الطائفہ منسوب میگردد وبوجہی از وجوہ باطنہ وبخدا رآن وجہی ظاہر ہم ہست کہ تمثال آن وجہ باطن باشد مثل خرقہ یا اجازۃ چنانکہ کسے از اولیاء امۃ نیست الا بخاندان حضرت مرتضیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ مرتبط است بوجہی از وجوہ وخاتم وفاتح دیگر سلطان الطریقہ ابو سعید بن ابی الخیر است قدس اللہ سرہ کہ بساط احوال را در نوردیدہ مرکز دائرہ ومطمح ہمم فنا در نقطۂ وجود وبقا آن ساخت وخاتم وفاتح دیگر شیخ اکبر شیخ محی الدین بن علی بن عربی است قدس اللہ تعالیٰ سرہ العزیز کہ مطمح نظر کشف حقائق الٰہیہ وکونیہ بوجدان ساختہ آنہمہ اعمال واحوال وفنا وبقا را امور معدہ شمردہ وخاتم وفاتح دیگر شخصے است کہ بعد قرون بسیار پیدا شدہ جمیع کمالات انسانیہ توزیع وتقسیم نمودہ ہر یکے را بجائگاہ او نہاد واختلاط وامتزاج اصلا پیرامون علوم او نگشت پس علومی را کہ منشأ افاضۂ آن ارادۂ خیر است بہ نسبت جمہور عالم ومور د آن قلب حضرت خاتم الانبیاء است علیہ وعلیہم الصلوات والتسلیمات از علوم دیگر خالص ساخت وقوی نظر در مصالح مرعیہ در احکام شرعیہ کردہ نوامیس ابتداعیہ پیدا کردہ بودند وجماعتے در راہ تہذیب نفس افتادہ تعمقات زہدیہ بظہور آوردہ بودند وطائفہ در مسلک عقائد اسلامیہ فرس راندہ سخن انبیا علیہم السلام با تحقیقات عقلیہ مسترقہ از علوم فلاسفہ امتزاج دادہ بودند وفرقہ سخن صاحب شرع راکہ برائے افادہ علوم فلاسفہ اعمال جاری شدہ بنحوی از اعتبار بر توحید وفنا وبقا حمل کردہ بودند این شخص آمدہ منشأ محو این جمیع علوم گشت باین معنی کہ بتاثیر بوے او قطع نظر از کلام او روح این علوم باطل شد وتازگی اینہا خشک گشت پس در آنہا ہیچ بیندۂ لطف نہ بیند وہیچ شناسندۂ نوری نشناسد یا بار خدایا گر قومی کہ عمرہا بآن الفت یافتہ اند ونشاء استحسان ایشان ہمین الفت است وبس وعلومی کہ

منشأ آن وجدان است از غبار تشبحات ناقصہ کہ بسیارے از اہل وجدان را در غلط می اندازد پاک ساخت پس اختلاف اہل وجدان بایکدیگر برخاست وعلومی راکہ منشأ ان برہان است از نقصانے کہ بسبب عدم وجدان در آن راہ یافتہ بود مبرا کرد یکی از خصوصیات این خاتم وفاتح قیام است بمجددیۃ ووصایۃ وقطبیۃ ارشادیہ معاً کما قلت ؎

فثلث اطوار العلوم بساحتے رسوخ وتاویل وآخری جلائل

پس از فروع مجددیت تکلم است در فقہ بر طریقۂ سنۃ سنیہ بے اختلاط نوامیس قیاسیہ وتکلم است در علم کلام بر منہاج صحابہ وتابعین واز فروع وصایۃ تکلم است باسرار احکام وترغیبات وترہیبات وتاویل قصص انبیا علیہم السلام وغیر آن انچہ انبیا صلوات اللہ علیہم بدان تکلم نمودہ اند واز فروع قطبیۃ ارشادیہ ضبط طریقہ است کہ ترجمان لسان فیض کہ بحسب باطن در این زمان فائض شدہ است بیان نمود وامید آنست کہ اگر خدا خواستہ است بر دست وے زمانہ تازہ شود کما اشار الیہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان الزمان قد استدار کہیئتہ یوم خلق اللہ السموٰت والارض دور از خاتمین وفاتحین قومی ہستند کہ سر ارشاد در ایشان ظہور نمود وایشان اصحاب طریق باشند سبحانک لا علم لنا الا ما علمتنا انک انت العلیم الحکیم

-۳۱-

تفہیم

اعلم رحمک اللہ ان لنا حالتان ندرک بہما ما ندرک احدہما النشأۃ المناسبۃ للمدرک من نشآت ہذا العارف والثانیۃ الحقیقۃ العامۃ الجبروتیۃ لمحیط الحقائق قاطبۃ التی منہا انتشأت النشآت وتحقیق المسئلۃ الاولی ان ہذا العبد موجود من الموجودات فلا جرم اندرج فیہ سر الوجود وسر سائر الحقائق المتعالیۃ العامۃ الغاشیۃ لاقلیم التحقق والعارف اذا انکشف لہ سر التوحید ورأی ان الممکن تحققہ ہو انضمام ظاہر الوجود بالاعیان الفائضۃ من باطن الوجود

فهذا الكشف له اجمالي انما يقع بصر بصيرته حينئذ على الوجود البحت مع استارة وحبه الازلية جميعا لم يشرح هذا المشهود وكشفه يكون بعد وكذلك فيه سر كل نشأة متقدمة على تحققه و ظهوره في هذه الصورة الناسوتية ففيه فيض كل ذلك دائر على شرط التخصيص الفيض المجمل بهذه الصورة الخاصة وكل ملك مقرب له دخل في تدبير العالم وكل عنصر تركب منه هيكله وكل صورة من المعدنية والنباتية والحيوانية والانسانية صارت توطية وتمهيدا لفيضان هذه الصورة الخاصة وكل نشأة تتولد من هذه الصورة الفائضة كالنشأة القبرية والحشرية وكذلك اندرج فيه سر الحقيقة الجبروتية القائمة بتدبير نوع الانسان فهذا العارف يمكن ان يتأمل في كل طبقة منذ رجعة في نفسه فيرى فيها احكام هذه النشأة التي منها تلك الطبقة كمثل المرآة فيتجلى فيها ما يحاذيها من الالوان والاشكال فربما توجهنا الى روح من الارواح تتعرف منزلتها من مقامات الكمال فانتصب كمال من كمالاتنا المندرجة فينا مرآة لمنزلتنا وتبيانا لمبلغ معرفتنا بالله فظهرت صفة الروح ظهورا بينا في مرآة الطبقة المناسبة لتلك الروح من طبقات وجودنا فربما اشتقنا الى الجنة فنظرنا الى حقيقتها المكتنفة باعمالنا واخلاقنا الفائضة عليها حكم المثال وناداتنا الحور وابتهجنا بذلك كل الابتهاج،

اما تحقيق المسئلة الثالثة فهو ان النفس الصافية ينصبغ بصبغ الحقايق الجبروتية اذا تطلع اليها تطلعا مناسبا لها فاذا انصبغت رأى في تلك الحقائق ما اراد وهذه ايضا بواسطة انصباغ نفسها وقد يشاهد العارف تلك الحقيقة وكل ما اندرج فيها من غير انصباغ ولا مرآة كحال التجلي الذاتي وهذه هي الغاية القصوى في العلم،

-۳۳- تفہیم

سابق

اذا حلّت العناية فى السابق عظيم المعرفة قوى العلم ممن كان نفسه مطلقة عالية و كان محدثا بالكسر محدثا بالفتح ممن لا يصده ضيق نفس ولا هاجس طبيعة عن تلقى العلم من الغيب احاط بالعلم المأثور عن النبي صلى الله عليه وسلم وانطبع فى قلبه ما اتفق عليه الملأ الاعلى من الشريعة وهو الذى شرحه النبي صلى الله عليه وسلم ثم حلت فيه العناية الالٰهية المقتضية لهداية الناس و حفظ الملة فيهم ولا العناية المطلقة فقط بل العناية التى برزت فى صدر محمد صلى الله عليه وسلم فعرف جميع العلم وجميع الحدود والمقادير على وجهها وعرف وجه انعقادها فى الملأ الاعلى و وجه ما اجتهد النبي صلى الله عليه وسلم من الحدود والمقادير واوتي لسانين لسانا فصله النبي صلى الله عليه وسلم لاصحاب اليمين من العقائد والفقه ولسانا اجمله للسابقين من الحكم والمعارف الالٰهية وجعل مجددا للدين من جميع الوجوه،

حقيقة الكامل

وذلك انه لما اوتي كمالا عجيبا مستطيرا من ربه تمطى لكل كمال على حدته كان المستعد والمتلقى فكل كمال جزء منه فنظر هذا العبد الذكي الى كل جزء منه نظر تحديق وامعان فاعطى كل جزء لباسا مثاليا فنظر الحق اليه نظر رحمة فاسبغ عليه اللباس فليس هو واحدا ولكنه كثير فى الحقيقة فله وجود يضاهى وجود الملأ الاعلى يعد به منهم فاذا تخاصم الملأ الاعلى كان هو معهم فى ذلك وله وجود فى الجبروت ومازال فى تطور اطواره يشعر بالجبروت واللاهوت وله وجود مندرج فى الرحموت يشعر به متميزا عن الجبروت وله وجود فى العقول الطباعية كان له بازاء النفس ومازال له مناسبة بجسده على تطور اطواره ووجود فى الارواح قبل ان يوجد فى الناسوت كما يكون لجميع البشر ووجود فى عالم المثال ووجود فى الناسوت بجسده فهذه الوجودات موجودة متميزة وله وراء هذه وجودات اخرى مثالية منها وجود يضاهى الملأ الاعلى

لكل جزء

الانسان

ووجود يضاهي الملأ السافل وكذا كل كمال فاز به انسان من لدن آدم عليه السلام الى اخر يوم القيمة فله وجود يتحمل كل كمال،

"معنى الوصاية"

ثم هذه الكمالات التي حازها من قبل انعكاس النور المحمدي في قلبه له بازاء كل كمال منها وجود مثالي فله وجود يتحمل كمال الصحابة ووجود يتحمل الولاية والفناء والبقاء ووجود يتحمل الوصاية وهي فهم معاني الاحكام والحكم والحدود والمقادير واسرارها وكذا فهم معاني القصص ووجود يتحمل المجددية وظاهر العلم فيه خبر لما هو الصحيح ولما هو السقيم وفيه علم الحديث وعلم الفقه اللائق بالسابقين والفقة اللائق باصحاب اليمين وعلم الكلام واوتي سلوكا آخر هو اقرب الى الجذب من جميع ما هو حاضر اليوم من الطرق وتحمل جميع الطرق الموجودة الآن من النقشبندية والقادرية والچشتية وغيرها.

ومن عجائب لطف الله به انه خرج منه تدلي روحاني دخل في العالم وسرى فيه سريانا روحانيا وخرج منه تدلي نسمي دخل في العالم وسرى سريانا نسميا فكان ذلك سببا لنسخ الطرق جميعها والمذاهب قاطبتها فلن ترى مذهبا بعد مذهبه ولا طريقا في السلوك بعد طريقته يشتمل على روح الجذب نعم ترى اهل الطرق والمذاهب يتمسكون برسوم المذاهب والطرق ويشتغلون بالاشغال المفيدة لنوع من السلوك واما الجذب فمفقود فتلك القيامة التي وعدت لهذا الوصي وعدت من كماله قبل ان يوجد في الناسوت و ليست التدليات تنحصر فيما ذكرنا بل له تدلي في عالم الحجرية وتدلي في عالم الشجرية وتدلي في عالم الحيوانية وكل تدلي مرآة لتعرف علوم تلك الصورة،

"اليد البيضاء والعصا"

واعلم ان الناس في زمن موسى عليه السلام كانوا مشتغلين بالسحر متوغلين فيه فانزل الله تعالى على موسى عليه السلام معجزة العصا واليد البيضاء فاعجزهم الله في لفن

الذی کانوا ماهرین فیه طامحین ابصارهم الیه لیکون اظهر للحجة واقمع لاعتدادهم بالسحر و ازرأبه وکان الناس فی زمن نبینا صلی الله علیه وسلم مشتغلین بالاشعار والخطب وکان نباهة شأنهم وعلوامرهم بالفصاحة فانزل الله تعالی معجزة القرآن فاعجزهم وتحدی منهم فکان اظهر لحجیته حیث اعجزهم فیما کانوا ماهرین فیه،

وکذلک امر المجددین والاوصیاء من ورثة الانبیاء فان صورة التجدید و تأویل الشریعة یکون مختلفا باختلاف الاقوام فاذا کان الشائع فیهم الخطابة وجب فی جود الله ان یکون تأویل الوصی وتفسیره للشریعة بلسان الخطابة واذا کان الشائع فیهم البرهان وجب فی جود الله ان یکون تاویل الشریعة وتفسیرها بلسان البرهان،

اما هذا الوصی فانه وجد فی زمان شاع فیهم ثلاثة اشیاء البرهان وذلک لاختلاط علوم ایوناینین واشتغال القوم بالکلام حتی لایکاد یوجد کلام فی العقائد الا ممزوجا بمناظرات برهانیة،

والوجدان وذلک لاجتماع الناس شرقا وغربا علی قبول الصوفیة و انقیادهم لهم حتی کان اقوالهم واحوالهم اعلق بقلوبهم من الکتاب والسنة وکل شیء وحتی دخل رموزهم واشاراتهم فی الناس فمن انکر رموزهم واشاراتهم او کان منهم علی جانب فانه لایقبل ولایعد من الصالحین ومامن واعظ علی رؤس المنابر الا وکلامه ممزوج بالاشارات الصوفیة ومامن عالم یعلم الناس الا وهو یعتقد کلامهم ویتأمل فیه او هو من اصحاب الطبیعة کالبهائم ومامن نادی من اندیة الامراء وغیرهم الا وعرضة السنتهم و بذلة ایدیهم وفکاهة محافلهم اشعار الصوفیة ونکاتهم،

والسمع وذلک لدخولهم فی الملة الاسلامیة ونشأ فی زمان اتبع فیه کل ذی رأی

رأيه ولن تشرفيه احد ايقف على المتشابهات وما اشكل عليه من العلم ولن تشرا احدا الا ويخوض فى فهم معانى الاحكام واسرارها ويميل فى ذلك الى المعقول وصار لكل رجل مذهب حسب ما فهمه وتجادلوا وتناظروا وتباحثوا ولم يمكن الاتفاق والاصطلاح اصلا،

واختلفوا فى انواع الفقه منهم الحنفي ومنهم الشافعي وكل يتعصب لاصحابه وينكر على الآخرين وكثرت التخريجات فى كل مذهب وخفي الحق فكان من جود الله ورحمته ولطفه وحكمته ان جعل تفسير هذا الوصي للشريعة بوجه واحد معنوا فيه اضمحل الخلاف واعلم الحق كل سر كانوا يقدمون رجلا ويؤخرون اخرى فى فهمه وكان كلامه بحيث ينطبق على البرهان والوجدان والمنقول وله معرفة تامة بعلوم القوم وهو جذلها المحكك وعذقها المرجب فلعمرى لو تسدد هذا الوصي الدست تكلم مع الفلسفي بفلسفته ومع المتكلم بكلامه ومع المحدث بحديثه ومع المفسر بتفسيره ومع الفقيه بفقهه ومع النحوي بنحوه ومع المتصوف بتصوفه ولعجز كل ذى فن وبهت كل ذى نباهة ولاعلمهم ما جهلوا و نبههم على ما خفي عليهم،

ولعمرى ترى هذا الوصي يعدد المعارف بقوة لحييه وتجد فى شقشقة لسانه خبر اللاهوت والجبروت والملأ الاعلى والملأ السافل وتجد قلبه قد غط بمسائل التدبير الالهي فى ارضه وقضائه فى الدنيا والآخرة واوتي لكل شئ ضوابط وقوانين لا ينتقل ولا يتبدل وكل ما اوتي فهو اليقين والثلج والبرد والهدي والرحمة واللطف من غير ان يمتزج هاجس طبعي معه،

واعلم انه يجب ان يكون فى كل اجتماع من الناس محبوب ينظر اليه الحق برحمته وينظر الى الناس فى نظرته تلك فيرزقون وينصرون وينزل عليهم البركات بجاهه

وھذا الوصي ھو المحبوب الذی یرزق المحبوبون وبنصرون ویتقربون الی الحق ویتوسلون الیه بجاھه وفی ضمن نظرہ نظرۃ الحق الیه برحمته وبلطفه المنبجس من صدرہ فلعمری ھو وتر السموات والارض لولاہ لم یبق الارض فراشا ولا السماء بناء ولولاہ لم ینزل البرکات ولولاہ لم ینزل الھدی والرشد فواھا لھ ثم واھا لھ ثم واھا لھ واللہ یرزق من یشاء بغیر حساب،

تفہیم

- ۲۴ -

حمل القوم عنایۃ الحق بالناس من جھۃ صفۃ الاحسان فسموا اقطابا مرشدین فحلت فیھم نظرۃ الحق الی الخلق باعتبار ما یھتدون الی دینھم واحسانھم،

فمنھم من کان محسنا متخضعا متشبھا بالملائکۃ فاعطی قبولا ونفخ فیه سر عظیم و رغب الناس الیه فاھدوا بھدیه وحصل من جریانه فی احسانه وصفاء قلبه مقامات من الاشراف والادعیۃ المستجابۃ والواقعات والکشف والاحوال القلبیۃ فنقل عنه و صار فی الناس کالمثل السائر وحصل من جریانه فی ھدایۃ الناس طرق ومذاھب،

فمن کان فی اقلیم شدید کالترک استنبط اشغالا شاقۃ تکسر القوۃ البھیمیۃ و من کان فی اقلیم معتدل استنبط اشغالا دیمۃ واستنبط من رغب الیه البھیمیون الضعفاء اشغالا من باب الدعوات والوظائف ومن رغب الیه البھیمیون الاقویاء التبتل والاعتزال والصوم والسھر والانفکاک التام من لذات الدنیا فاعقب ھذا لھم حالات ومقامات وافاد من کان من باب الاشداء ما یناسبه من القواعد ومن کان من باب الضعفاء ما یناسبه ومن کان من اصحاب الاخلاق السلیمۃ اورغب الیه نفوس کذلک اجتھد الیاد داشت والوجد والاشغال القلبیۃ والاحوال النفسانیۃ اکثر،

ومنھم من کان مع احسانه فانیا وباقیا اوذا شعبۃ من الفردیۃ فحصلت من

فلتات کلامہ وشقشقۃ لسانہ امور من احکام الجبروت واللاھوت والتجلیات وربما شعر بعضہم بعنایۃ اللہ بہ بوجوہ مختلطۃ بعلومہ المکتسبۃ فسمع ھذہ الرموز قوم باسماع قلوبھم فوعوھا ودونوھا وسمعھا قوم باسماع آذانھم فضلوا واضلوا،

وبالجملۃ فحصلت مذاھب مختلفۃ فی التصوف وتحزب الناس احزابا لانھم رأوا ظاھرھا وصورھا فاکتفوا بھا ولم یعلموا ان عنایۃ الحق واحدۃ فی الحقیقۃ تتلون الوانا و تتنوع انواعا بحسب مصلحۃ الناس یومئذ وبالجملۃ فالمذاھب منھا ماھی مفیدۃ للاحسان فقط وحکم الوصی فی ذلک لیس واحدا بل کل نفس تکون شریعتہ علی وجہ آخر و کان الناس یحکمون بحکم ما تدرجوا فی السلوک وبحکم ما رأوا من استعداد الناس ومنھا ماھی مفیدۃ للفناء والبقاء وکلما کان صاحب الارشاد مجذوبا ونفخ فیہ روح من العنایۃ فان صحبتہ وتوجہہ تفید فی الناس الجذب ثم اذا خرجت العنایۃ منہ لم یبق طریقتہ ذات جذب وانتسخت اما بنسیان الاشتغال وموت حاملھا واما بنزع روح الجذب فیبقی سلوکا فقط مفیدا للاحسان لا للفناء والبقاء،

ولقد فھم للطریقۃ القادریۃ والنقشبندیۃ والچشتیۃ خاصیۃ علی حدتھا فالقادریۃ قریبۃ من الاویسیۃ والروحانیۃ وان کان التعلیم من الشیخ الظاھر وربما قدم فی الارتباط بالشیوخ وتوجہ المشایخ الی الطالب لیست لغیرھا وذلک لان الشیخ عبد القادر لہ شعبۃ من السریان فی العالم وذلک انہ لما مات صار کھیئۃ الملأ الاعلی وانطبع فیہ الوجود الساری فی العالم کلہ فحصل من ھذا الوجہ روح فی طریقتہ،

واما النقشبندیۃ فھی اقوی فی ضبط البھیمیۃ وکسرھا بالیاد داشت وذلک لان الشیخ بھاء الدین نصب مجرد الاحسان فی ارض الترک وکانوا قویی البھیمیۃ وکان ھو

"السلوک والجذب"

"القادریۃ"

"الغوث الاعظم"

مجدد باقد قبل سرہ الملکی نور الٰہیا وتد لیا فتولد من نسبتہ وتربیتہ طریقۃ مفیدۃ غایۃ الافادۃ لمن کان من اصحاب الاخلاق السلیمۃ اومن اھل المحبۃ والعشق،

"الچشتیہ" واما الچشتیۃ فقد کان نفخ فیہا روح القبول فکان کل من انتصب من الچشتیین رزق قبولا عظیما وذلک لان اھل ھذہ الطریقۃ اکثرھا کانوا فی ارض الھند ولم یکن فیھم داع الی الاحسان الا ھؤلاء،

اما ھذا الوصی فانہ استوثق من ربہ والح علیہ ان یجعل طریقتہ منفوخۃ فیہا روح القبول کالچشتیۃ حین کانت مستقر العنایۃ وان یجعل لروحہ سریان حتی یکون طریقتہ طریقۃ روحانیۃ اویسیا واتمام ھذا الامر انما یکون بعدہ کما کان بعد الشیخ عبد القادر وفھم الحق ان العنایۃ الالٰھیۃ تقتضی ان یکون اللسان الجلی مائلا الی اشاعۃ الحدیث فان اللہ تعالیٰ یقطع بہ حبل المذاھب الابتداعیۃ ولو بعد حین واللسان الخفی الی کسب الاحسان ویکون للاحسان ثلاث درجات۔

"درجات الاحسان" الدرجۃ الاولیٰ للناس مشغولین بالاکساب کالعسکریۃ وطالبی العلم والمحترفۃ وذلک باذکار لسانیۃ مثل سبحان اللہ وبحمدہ ولا الٰہ الا اللہ والادعیۃ المناسبۃ بوقت الصبح والمساء والمنام وان یلتزم التہجد بقراءۃ سورۃ یٰسین والدعاء بعدہ بما یقرب من سورۃ الملک والذکر بعدہ ساعۃ وذلک قبیل الفجر ومتصلہ وذلک ان یؤخر الوتر الی اٰخر اللیل فیصلیہ خمسا اوسبعا اوتسعا اواحدی عشر ثم یذکر اللہ الی طلوع الفجر ویصلی صلوۃ الاشراق والضحی حینئذ ویصلی الصلوٰۃ اول الاوقات والاقرب الی الوجدان ان یکون الظھر والعصر فی مجلس واحد ویشتغل فیما بینہ بالدرس وما یماثلہ ویتعاھد صاحب الدعوۃ الی طرق السنۃ ان یذکر الناس بالقرآن والسنۃ فی کل جمعۃ یومین و

"طریق"

ان یقرأ بعد العصر قریب الاصفرار شیئاً من الحدیث لا یدع هذا الامثال هؤلاء المشتغلین،

الثانیة لاناس راغبین فی سلوک طریق الحق ممن لهم فرصة وتجرد الی هذا وذلک بالجهر وکثرة الصوم والسهر والاعتکاف لمن قوی جبلته وبالذکر الخفی وکثرة التوجه الی الحق لمن ضعف جبلته ویکون الامر مرکبا بینهما لمن کان بین بین ویتعاهد صاحب الدعوة الی السنة ان یتوجه الیهم بالتاثیر فی کل یوم ولیلة مرة فیتوجه بالهمة الی القوة البهیمیة حتی یکسرها وان یحدثهم بما یزعم فی ذلک حتی اذا حصل الیاد داشت وغلب ظهرت الاحوال کالتوکل والتسلیم والوجد ولا یدع ذلک حتی یکون دیدنا وتم المراد،

الثالثة لمن رغب فی حصول الفناء والبقاء فیهدی الی توحید المحبة ثم توحید الافعال ثم توحید الصفات ثم توحید الذات ثم الیاد داشت ثم المواظبة علیه حتی یتلون نفسه بلونه،

-۳۵- تفهیم

الفرد والقطب امام

فرق عظیم فی الفرد الذی حمل العنایة والقطب الذی حملها فالفرد یکون اباً الوقت وانما الارشاد شیء من کمالاته لا یغوص نفسه فیه ولا یضمحل والقطب یضمحل ویفنی فی الارشاد ولذلک یظهر من القطب لون فنائه وبقائه ولا یظهر من الفرد الا القدر الذی حکم به الزمان فی مقتضی الجود کالاحسان یومنا هذا وربما کان هذا القطب اقوی فی الارشاد من الفرد لهذه النکتة،

علم اصول الدعوة

-۳۶- **تفهیم** - فتح الله تعالی علیّ اصول دعوة الشیخ ابی الحسن الشاذلی والشیخ ابی العباس البونی وحزبهما ونفث فی روعی ان من احاط بهذه الاصول احاط بجمل دعوتهم وامهاتها ولم یبق علیه الا معرفة الفروع المخرجة والاشباح المستنبطة وفتح علیّ اصول بعض العلوم الغریبة کالجفر والفال وانا اذکر ههنا ما تیسر،

اعلم ان اليونانيين والبابليين من الحكماء قبل مبعث النبي ﷺ بزمان طويل كانوا مشتغلين بعلم السحر والطلسمات وكان لهم في ذلك ضوابط ذكروها في كتبهم ومرجعها الى معرفة خواص الكواكب وتاثيراتها في العالم المتغير وما يختص بكل كوكب ويحكي حكايته ويوافقه في المعنى من الجواهر والاعراض،

ثم معرفة استيداع قوى الكواكب في الخرزات والطلسمات والخواتيم وغيرها باختيار وجوه يختص بالكوكب المطلوب في وقت يغلب فيه سعادته ونحوسته يختص به وصورة وهيئة تميل وجه قوت الكوكب الى هذه الاجسام فان الهيئة المختصة بالعلماء تناسب المشتري والهيئة المناسبة بالاتراك السفاكين تناسب المريخ وعلى هذا القياس وبتوجيه النفس الى الاستمداد من تلك الكواكب في ايداع قوتها فيه بالتنجيم ليالي معدودة بالدعوة المختصة بكل كوكب وبثنائه وندائه،

ثم معرفة تسخير روحانيات الكواكب بذبح القرابين وبالصيام والدعاء وترك ذي الروح وترك منفرات الملائكة ونحوها واصل هذه الاعمال كلها ان في ابتداء هذه الدورة كانت الحوادث تصدر من قوى الكواكب نفسها فاضت الطبيعة الكلية المدبرة لكلية ما في الكون على نفوس مستعدة من البشر علوما تنجس من هذا الاصل،

ثم لما انتصفت الدورة حدثت حول حظيرة القدس ملائكة هي بمنزلة الطلسمات المودعة فيها قوى الكواكب بل اشد اثرا منها وارتفعت من الارض نفوس لحقت بالملائكة حتى امتلأ الجو من انوارها فتقلب التدبير المودع في قلب الشخص الاكبر في صور اخرى غير ما كان في السابق فسخر نور الله وتجليه القائم هناك تلك الروحانيات من الملائكة والارواح اللاحقة بها وسخرت تلك الروحانيات لروحانيات ضعيفة منبثة في عالم الارض

وهي جنود مجندة بمنزلة صفات الطير والهوام كلما الرهمت بفعل من الجانب الفوقاني توجهت
افواج منها الى الامر المطلوب وهم لا يدرون لم انبعث الشوق في صدورهم ومن اين الرهموا
فوجب عند ذلك في جود الله وحكمته ان يفيض على نفوس مستعدة من البشر علوما
تنبجس من هذا الاصل كما يترشح من الاناء المملوء عسل حلاوة العسل ورطوبته فيلهم
الزنبار والنمل ان تطوف بالاناء وتشرب من العسل المترشح ما يليق بها فكذلك بعينه
الهمت نفوس من البشر ان تتوجه الى هذا النوع من العلم وهم لا يحيطون باصله و
لا يعرفون تقلب التدابير في صورة اخرى غير الصورة التي كانت في الابتداء ولذلك لم يزل
المقربون بعد ابراهيم عليه السلام يثبتون الملائكة وتصرفها وانتشارها في الارض ويترجمون
الى حظيرة القدس وقد فتح الله على الشيخ ابي الحسن الشاذلي والشيخ ابي العباس البوني
وحزبهما من هذه الحضرة التي اومانا اليها علما حاصله النظر الى الطلسمات الاوائل وتغيرها
بما يناسب التقلب الاخير والتجلي الثاني فطرحوا منها اشياء وابقوا منها اشياء وبدلوا اشياء
فما طرحوه التوجه الى نفس الكواكب بالقربين والصيام والدعاء وتصوير صورة الانسان
والحيوانات والخواتيم وسائر ما نهي عنه الشرع وابقوا ترك الحيواني وترك المنفرات لانهم
لم يروا في ذلك شيأ صريحا وبدلوا التنجيم ونحوه بالبخورات وتلاوة الاسماء والآيات المناسبة
فاول اصولهم واشبهها بالنواميس الالهية ومعارف الاولياء التوجه الى النور القائم
وسط حظيرة القدس القاهر على الملائكة الحافظ لتدابيرها تبعا تهم في حوائج البشر وذلك
التوجه انما يكون باعمال تفيد النفس النسبة الاويسية ونسبة السكينة والطهارة وامروا
بان التوجه الى ذلك النور اذا تم وانفعلت منه النفس ووجدت منها هيئة نورانية
فعند ذلك يخطر في قلبه الحاجة المطلوبة ويملأ نفسه من القصد اليها حتى يرتقي ذلك

من مسام الروح الی حظیرۃ القدس ویدخل فی تلک الحظیرۃ بمنزلۃ دخول الخواطر المنبعثۃ فی نفوسہا فتحرکہ بحرکۃ ذلک النور تحریکا فکثیرا ما یحصل من ذلک التحریک موج ینفعل منہ بعض الملائکۃ العلویۃ ثم الملائکۃ السفلیۃ وہذا اصل من اصول اعمالہم خرجوا علیہ جملۃ عظیمۃ منہا وذلک انہم اجتہدوا فی نصب اشباح وقوالب للمعنیین التوجہ الی حظیرۃ القدس واعانۃ قوتہا الی الحاجۃ المطلوبۃ من صلوات واعتکافات ورياضات وتلاوۃ اسماء وآیات ویجب التنبیہ ہہنا علی نکتتین۔

(۱) لاینبغی ان یظن ان ہذہ الاعمال ماثورۃ عن النبی ﷺ واصحابہ کما یظن العوام ولکن اللہ تعالی اودع فی قلوبہم ملکۃ وجعل فی افئدتہم فراسۃ یستنبطون بہا ما اراد وا وذلک ان ینظروا کما ینظر الطبیب فی المرض وصاحبہ والدواء وقوتہ فیحدس مقدار ایکفیہ فکذلک ہولاء ینظرون الی نفوس الناس وما یفیدہم التوجہ الی حظیرۃ القدس من القدر وہم یتدبرون القرآن فیقفون علی کل آیۃ ویعرفون المعنی الذی دلت علیہ بطریق الفحوی والایماء من صفات اللہ تعالی وافعالہ مثل قولہ تعالی ہو الذی خلق لکم ما فی الارض یدل علی اتصافہ تعالی بصفۃ تسخیر الارض وما ہو منہا من البساتین والحرث فہی آلۃ صالحۃ لتوجیہ قوۃ حظیرۃ القدس الی عمارۃ البساتین والزرع،

ثم یحدسون بکیفیۃ استعمالہا تلاوۃ ومحوا بالماء ورشہا ودفنا للکتاب فی نواحی الارض وقراءتہا علی الخزف ورمی الخزف فی اطراف الارض ونحو ذلک وکذلک قولہ تعالی یہب لمن یشاء اناثا الآیۃ تدل علی اتصافہ تعالی بصفۃ ہبۃ الاولاد فہی آلۃ صالحۃ لتوجہ قوۃ الحظیرۃ الی اصلاح قوی التناسل ویقفون علی کل اسم من الاسماء الحسنی فیعرفون مدلولہ من صفات اللہ ویتخذونہ آلۃ صالحۃ لتوجیہ قوۃ الحظیرۃ الی ما

یناسبہ ویقفون علی الادعیۃ الماثورۃ عن السلف التی مضی القرون علی اکثارہا والتقرب بہا فیتخذونہا آلات لتوجہ تلک القوۃ وانما اکثر اہتمامہم بالآیات والاسماء والادعیۃ الماثورۃ دون الکلمات المخترعۃ لان الملائکۃ قد امتلئت اوعیۃ قلوبہم بانوار ہذہ الاذکار واستجابۃ البشر بعد تلبسہم بہا وقبلتہا واصغت الیہا واستحسنتہا منذ قرون متطاولۃ فہی افید واحق من غیرہا لا محالۃ لکن ہذا النوع من الدعوۃ لہ اصل فی الشرع والشرع قد نطق ببعضہ ومن ہذا الباب الترغیب فی دعوۃ ذی النون علیہ السلام وتعلیم اسم اللہ الاعظم واللہ اعلم۔

ینبغی لمن اراد العمل بہا ان یعلم ان اللہ تعالی سمیع بصیر یسمع ویبصر کل شیء غیر ان السمع المختص بحظیرۃ القدس المنتج للاجابۃ لا یکون حتی تحل النفس فی ذلک الخیر بہمتہا وحتی تمتلیء شوقا الی مرادہ وتنفذ مرادہ من مسام النفس وہمتہا الی تلک الحظیرۃ وہذا امر متفاوت فرب انسان لا تحصل لہ ہذہ الامور الا بعد شہر ورب انسان تحصل لہ جمیعا فی ساعۃ واحدۃ غیر انہ لا بد من استغراق ثم انفعال لنفسہ من الحظیرۃ ثم نفوذ المراد الیہا ثم تسخیر للملائکۃ وانبعاث لشوقہم ثم ینزل الامر الی التاسوت بعد ذلک فلا ینبغی ان ییأس ویضجر ویقول دعوت ودعوت فلم یجب لی۔

والاصل الثانی لہولاء المشائخ انہم اختاروا اوقاتا تغلب فیہا روحانیۃ الکواکب المنسوب الیہ الامر المطلوب واراد وا ان یودعوا قواہا فی شیء یحمل ہذا الشیء فطرحوا تصویر الصور واستبدلوا امکانہ کتابۃ الاسماء والآیات علی الجوہر المختص بذلک الکواکب وطرحوا التبخیر واستبدلوا منہ تلاوتہا علی الورقۃ ونحوہا والحقوا بذلک شیئا من التوجہ الی حظیرۃ القدس للسر ارزی اومنا الیہ۔

الاصل الثالث انهم رووا عن المشائخ قبلهم ادعية الهموا بها عند مادهمهم امر فكشف الله عنهم ببركتها وكذلك رووا ادعية رآها قوم فى المنام قوم مبتلون بامراض وحاجات و امروا فى المنام بالتوسل بها فكشف الله عنهم ببركتها وجمعوا ذلك كله فى رسائلهم وجربوها فوجدوها كما ذكر،

الاصل الرابع ان حكماء اليونان والمغرب عثروا على فن السيميا واستعملوه فى تصاريفهم وتحقيق السيميا على ما فتح الله علي ان الله تعالى خلق فى عطارد معنى تفصيله كما يعرض الجواهر من الهيئات كالشكل والعدد والوضع والحروف الحاصلة من تقطيع الاصوات والالحان الحاصلة من تاليف النغمات بعضها مع بعض بحيث يكون للهيئة التاليفية وجود متميز من غيره بخواصه والخيالات والافكار الحاصلة من حركة النفس فى قوتها العاقلة اما بنفسها او ببعض آلاتها ويجمعها كلها امر واحد وهو انها طفاحة تمام الجواهر فى ذواتها فيطفح وجودها فى ذواتها نشأت ناشئة منها قائمة بها فاذا تمت هذه النشأة وتميز كل واحد من غيره بخواصه وآثاره وصارت شخوصا مشخصة كان تفصيلا للمعنى المودع فى عطارد و نحن نبين معنى تمام النشأة وتشخص شخوصها فى مثال فنقول الشعر اصله اصوات مقطعة بازاء معانى متنوعة فلما تمت النشأة الحرفية امكن ان يتصرف فيها بنحو آخر وهو التطبيق بالاقاعيل والتفاعيل العروضية والتقفية بالقافية،

ثم هذا التصرف تجنس اجناسا وتنوع انواعا لا تكاد تحصر فالشعر نشأة واسعة طفاحة الاصوات المقطعة والاصوات المقطعة طفاحة من هيئات الحلق واللسان و سقف الفم والشفتين فانها وجدت بحيث يتصوت بصوت مقطع وهيئاتها قائمة بها فهذه النشأة الموجودة بحيالها جند من جنود عطارد وان التنزلات الكلية لنفس الاولى

مثل ارواح الکواکب والملأ الاعلیٰ والکمل من الانسان یودع فیہا کل ما ھو شرح للنفس الاولیٰ وتفصیل لہا لکن بلون ذلک التنزل بمنزلۃ ما ترٰی العالم کلہ اخضر ان وضعت علی بصرک زجاجۃ خضراء وترٰی العالم کلہ اصفر ان وضعت علیہ زجاجۃ صفراء وعلی ھذا القیاس فاودع اللہ تعالیٰ بحکمتہ فی جنود عطارد جمیع ما ھو تفصیل للنفس الکلیۃ کسنۃ اللہ فی جمیع النشآت الکلیۃ فالعدد منہ ما یناسب الشمس ومنہ ما یناسب القمر ومنہ ما یناسب الکواکب المتحیرۃ والثوابت بتفاصیلہا ومنہ ما یناسب الآدمیین ومنہ ما یناسب الحیوانات الوحشیۃ ومنہ ما یناسب الحیوانات الانسیۃ ومنہ ما یناسب الملوک ومنہ ما یناسب الفلاحین ومنہ ما یناسب التجار ومنہ ما یناسب العلماء ومنہ ما یناسب المغنین ومنہ ما یناسب المزاج الحار ومنہ ما یناسب المزاج البارد ومنہ ما یناسب حمی الربع ومنہ ما یناسب الحمی الصفراویۃ ومنہ ما یناسب الاوجاع والاورام ومنہ ما یناسب النشاط والسرور وعلی ھذا القیاس الحروف وھیئات القیام والقعود والاضطجاع والانحناء وغیرھا،

واما الخیالات والافکار فتجنسہا اجناسا وتنوعہا انواعا بازاء کل نوع بل کل فرد فی العالم فاظہر من ان یخفی وان عطارد اکثر الکواکب جنودا من الملائکۃ وذلک لان فیہ قوۃ ھوائیۃ والھواء یتکون منہ الملائکۃ السفلیۃ فکان من حکمۃ اللہ ان اوجد ملائکۃ و

الہمت فی انفسہا ان یخدموا للاعداد والحروف والاوضاع والافکار ونحوھا،

واما جنود الزہرۃ فاکثر حالہم خدمۃ ما یناسب تجلی اللہ فی حظیرۃ القدس دون خدمۃ الحروف ونحوھا فھولاء الخدمۃ للحروف والاعداد یلہمون الہاما طبیعیا جبلیا ان یسعوا فی تمشیۃ آثارھا فی العالم کما ان المشتری جندا یسعون فی تمشیۃ آثار الصور النوعیۃ فی العالم فعلی بعض الحکماء علی خواص الحروف والاعداد والاشکال والملائکۃ الخادمۃ لہا

واستنبطوا السيميا وهو التصريف فى العالم بواسطة هذه الخواص وبقي عليهم علوم ما استخرجوها بعد حق الاستخراج وهي التصريف فى العالم بواسطة اوضاع الانسان وخيالاته مثلا وانما ينشأ العيافة والطيرة من معرفة خواص الاوضاع،

وذلك ان العالم اذا استعد لحادثة وازمعت تلك الحادثة فى عالم المثال افاضت النفس الكلية والملائكة المؤكلة شبحا لتلك الحادثة فى نشأة الاوضاع والهيئات الناشئة فى الجواد فى حركات الحيوانات فربما عثر على تلك المناسبات انسان فقضى قضاء مطابقا للواقع وكذلك ربما افاضت فى متخيلة الانسان فى منامه او فى يقظته خيالات شبيهة بتلك الحادثة المزمعة فعثر على تلك المناسبات انسان فقضى قضاء حقا فالفن الاول هو علم الطيرة وعلم العيافة والثانى هو علم الخواطر والمنامات،

والجفر منشأه عطارد وذلك لان النظام الكائن فى العالم له صورة فى خيال عطارد وربما عثر الانسان على قاعدة يتعرف بها بعض حوادث العالم قبل وقوعه ثم هذه القواعد منها ما حكمه فى ذلك المجلس فقط دون غيره مثلا الهم ان كل من فى اسمه حرف الحاء فحاله كذا وكذا فلا يخطر فى قلبه ما دام فى ذلك المجلس الا من كان حاله ذلك فاذا قام من مجلسه ربما خطر فى قلبه من فى اسمه الحاء وليس كما وصف ومنها ما يجرى حكمه فى الادوار كمأتى سنة فاكثر ثم ينمحى وبالجملة فجاء الشيخ ابو الحسن والشيخ ابو العباس وغيرهما فعثروا على بعض ما عثر الحكماء قبلهم وقالوا ببعض ما قالوه حين لم يجدوه مخالفا للشرع مخالفة تامة ومن باب التصريف فى العالم بخواص الاوضاع ما يقال من ان صاحب القولنج اذا ايقظ كلبا نائما واقامه وبال فى مكانه فان القولنج ينتقل الى الكلب ويبرأ هو من المرض وما يقال من ان الجلوس على هيئة كذا وكذا يجلب الفقر وخراب الديار،

واعلم ان بعض المقربین لا یلتفتون الی ھذہ الخواص اصلا ولکنھم یتوجھون الی النور القائم وسط حظیرۃ القدس اتم توجہ ویطلبون من ھناک فیرتقی طلبھم من مسام نفوسھم الی حظیرۃ القدس ویحرک طلبھم ذلک جانبا من بحر النور فینفعل من ذلک التحرک افواج من الملائکۃ فینبعث فی قلوبکم الشوق الی ما ینا سب المطلوب من الافعال وتنفعل نفوس البشر والبہائم لشوقھم وربما ینزل من حظیرۃ القدس الی العالم الارضی امر شبیہ بحکم الطبیعۃ فی افرادھا فیلتئم من الاسباب السفلیۃ ما یفضی الی المراد بحسب النظام الارضی وانما التیامھا بسبب القضاء النازل فربما کان ذلک السبب شیئا من الاعداد والحروف والاوضاع ونحوھا وھو لا یدری من این حدث الحادث و ای سبب کان لہ ولا یلتفت الیہ اصلا فعند ذلک یسمی تصریفہ ذلک خرقا واما تصریف اھل السیما فلا یسمی خرقا بل عادۃ مستمرۃ فتدبر،

الاصل الخامس انھم اطلعوا علی بعض الساعات التی تنتشر فیھا الروحانیۃ فی العالم الارضی مثل لیلۃ البراءۃ ولیلۃ القدر اما باشارۃ من صاحب الشرع علیہ الصلوات والتسلیمات او برؤیۃ انوار ومکاشفات ساعتئذ فامروا اصحابھم بالانفعال من تلک الانوار وتمکینھا من نفوسھم حق التمکین ثم توجیھھا الی المقصود بواسطۃ توجہ نفوسھم المملوۃ من الانوار المنفعلۃ منھا المنصبغۃ بصبغھا فھذا اصل کبیر خرجوا علیہ جملۃ صالحۃ من الدعوات واختاروا من الساعات الساعۃ المرجوۃ یوم الجمعۃ ولیلۃ القدر ولیلۃ البراءۃ ووقت صلوۃ الفجر ونصف اللیل ولیلۃ الرغائب ونحوھا فانھا ساعات اشار الشرع الی فضلھا وشھد الوجدان بعظم امرھا واختاروا فی تمکین الانوار من نفوسھم التلبس بالطہارات والصدقات والصلوات والحلول بالمساجد المعظمۃ والتبرک باجتماعات المسلمین مع تفرغ

البال وتحقق الحال واختاروا فى توجيهها الى المراد ذكر الله باسم يناسب الحاجة المطلوبة وكتابة اسماء الله وآياته المناسبة فى احسن كاغذ باحسن مداد باحسن وضع او تلاوتها على بعض الاشربة والاطعمة الملائمة للحاجة المطلوبة او نقشها على الخيوط والعقد عليها كلما نفث ونحو ذلك وللناس فيما يعشقون مذاهب،

الاصل السادس ان اكثر الملائكة تنفعل من نفوس البشر اذا كانت ذات همة ماضية وعزيمة قوية مع التلبس بشئ من الطهارات او العبادات فاول ذلك جبلة الانسان المجبولة على الهمة الماضية والعزم النافذ وتسخير جميع من حوله من الملائكة ونحوهم وثانيها اكتساب ما يقوى هذه الجبلة ويكسوها الانوار والبركات وثالثها التاثير فى نفوس الملائكة بمصادمة قوية وانما يكون هذا بالقسم فان اكثر الملائكة لا تفهم اي لفظ ذكر فى القسم و بأي لسان اقسم عليه وانما تفهم تاكيدا اوزجرا ومبالغة لا غير وانما يكون القسم بشئ لا يجد صاحب الدعوة فى نفسه اعظم منه ولا اوقر ولا اكثر فضلا فاذا اقسم باسم هذا الشئ و بالغ فى الاقسام بحيث يجتمع عند ذلك شراشر نفسه وتتأكد العزيمة ويبلغ القسم من نفسه مبلغا عظيما ثم ناشد الملائكة بذلك القسم والزم عليهم فانهم لا يقدرون ان يتركوا هذا الداعى مخذولا مترددا فاعلم الناس واورعهم يقسم باسماء الله تعالى وصفاته وآياته و الانوار الظاهرة فى شعائر الحق ونحو ذلك،

ومنهم من يقسم بالكواكب وبارواح الاولياء والانبياء وهذا اصل كبير يخرج عليه جملة صالحة من الدعوات والجاهل بامرها يتلوها تلاوة خالية فلا تؤثر وانما ينبغى ان يقصد بها مناشدتهم والالزام عليهم وان يقول اينها الارواح افعلوا كذا افعلوا كذا بالذى هو كذا وكذا معتقدا انهم لا يعصون دعوته ومناشدته فانهم السر فى العزيمة وكان اهل

الجاهلية يقسمون على الجن بسيد الوادى فنهاهم الشارع عن ذلك وابدلهم بالاستعاذة بالله بالفاظ بالغة فى الاعتصام والله اعلم،

الاصل السابع انهم قصدوا خلط بعض هذه الاصول ببعضها لتكون الدعوة اشد اثرا واكثر قوة واعم فائدة فى النفوس فان بعض النفوس لا يقوى على ايفاء حق اصل ويقوى على ايفاء حق الآخر فلو كانت الدعوة آخذة من المشربين انتفع القسمان جميعا فخلطوا كتابة الاسماء والآيات بالاشكال والاعداد وامروا بتلاوة الآيات والاسماء العدد الذى يعطيه حساب الحروف والاعداد وخلطوا بعض الخواص الطبيعية ببعض الخواص الاسمائية كما امروا فى بعض الاعمال بتلاوة الاسماء والآيات على الاشربة والعقاقير وخلطوا الخواص الاسمائية بخواص الاوضاع كما امروا فى الاعمال المتخذة لانشاء الالفة والمحبة ان يعمل على شمع من بقية ما اوقد بين الزوجين يوم الزفاف وفى الاعمال المتخذة لانشاء البغضة والتفرقة ان يعمل على تراب مأخوذ من القبور المهندمة والبيوت الخربة فاذا فهمت هذه الاصول السبعة وقست النظير بالنظير وسحبت حكم العمومات على جزئياتها علمت ان لا تتوقف فى فهم سر شئ من الاعمال التى ذكرها ابو الحسن الشاذلى وابو العباس البونى وحزبهما والله المستعان وعليه التكلان،

واعلم ان بينى وبين فن السيميا حجابا مستدلا وذلك انى احطت باصوله واتيت عليه من حيث الجامعية ومن جهة المبدأ ولم احط بفروعه ولم احقق مواضع آثاره من جهة التفصيل ومن قبل الوجود الكونى التاسوتى فان النقطة التى تحاذى العطارد بمكى قد البس لباسا وستر منه شعشعانيته المؤدية الى هذه الفنون،

ومثل من يصرف فى الكون بواسطة التوجه الى التجلى الالهى كمثل من سأل

الملك شيئا ولا يعرف خازنه ولا بيت خزانته ولا رسول الملك الى خازنه ولكن الملك هو الذي يتولى الامر الى ان يصل اليه ما اعطاه،

ومثل من يصرف في الكون بواسطة التوجه الى خدمة الاسماء كمثل من يتعرف الى خازن الملك و يتطلع الى خزانته ويصادق رسول الملك الى خازنه لتؤدية هذه الامور بتوسط وجود الملك وجريان سنته ان لا يخيب من اجتمع فيه معرفة هؤلاء وصداقتهم و شتان بين الرجلين والله تعالى اعلم،

واعلم ان الملائكة تخدم الاسماء على وجهين احدهما ان الداعي يتلو الاسم ويصعد بهمته الى المبدأ في ضمن التلاوة من حيث لا يدري فيفاض في نفسه روح الهي يناسب الاسم ثم لا يأبى وجهها حتى يكون ذلك الروح امرا مستقرا ومثالا متمثلا في نفسه وقد جرت سنة الله ان كل نفس وكل نوع يخلق او يتمثل فيه ملكة او خلق من كسبه فانه لا يعامل معها الا بحسب ما فيها فيمر الطبائع والقوى الهاما واحالة ليبرز في الخارج حوادث تتضمن تلك المعاملة وتحتوي عليها فمن خلق في نفسه صورة سعة الرزق ويعبر عن هذه النكتة في الشرع بان الله تعالى اوحى الى الملك الموكل بالنطفة بان يكتب ان رزقه واسع وفي فن النجوم بان بيت المال من بيوت طالع المولود مسعود لا يتفق له من الاكساب الا المربح ولا من الاسفار الا المفيد ولا من الاصدقاء الا من يرفق به ولا من الشركاء الا من يحدب عليه وتلك مصلحة جزئية ناشئة من المصلحة الكلية ومن التيام اجزاء العالم بعضها ببعض فان امر الحكيم يشبه بعضه بعضا فان كان هناك شيء من الكساد او الخزازة الهم الله تعالى ملكا من جنود المشتري ان يسعى في نجاحه وربحه الى ان يستوفي له ما يناسب جبلته فكذلك بعينه تصادف المصلحة الكلية هذا الداعي وهو في تلاوة الاسم منصبغ بصبغه متمثل في

بنفسه روح الكرمي فيكون المصلحة الجزئية المتولدة بين المصلحة الكلية وهذه النفس في
ذلك الوقت ان يلهم الملك من جنود المشترى او الزهرة او ممن يغلب عليهم روحانية الكوكبين
جميعا ان يسعى في الهام الناس حتى يستوفي له ما يناسب امره،

وثانيهما ان الداعي باسم متى ما الح عليه واذهب نفسه في تتبع غرائب حروفه و
كرر الحروف حتى يبلغ ذلك نصابا نصبه الله تعالى عنده لمثل هذا الامر فانه يتحرك به
داعية في قلوب الملائكة المناسبة لها من جنود عطارد وذلك لتوسط الطبيعة الكلية
فيسعون بمقتضى تلك الداعية حتى يستوفون مقتضاها ويقضي الله امرا كان مفعولا،

وان شئت الحق الصريح فليس احد يؤثر في شيء الا بواسطة الطبيعة الكلية
علم ذلك او جهل فان الحارث لا يزال يجري على ما ادرك من نظم العالم من اثارة الارض
والقاء البذر وسقي الارض وتخلية العشب حتى ينمو الزرع ولا يعلم انه لم يفرع الا باب
الطبيعة الكلية ولم يجر الا حوم خدمة المصلحة الكلية فانه ليس بين الاثارة والبذر و
السقي والنقي والزرع مناسبة الا من جهة موافقة طبيعة النبات في نموه عند ما يناسب
من التدبير

والطبيعة النباتية جزئي من جزئيات الطبيعة الكلية وهيكل لاقنومها وشبح لروحها
ومظهر لحقيقتها وكذلك الملاح يصنع السفينة وينصب الشراع ويلقي البرضي ويرفعه و
يضرب الخشب في البحر لتجري السفينة الى حيث اراد ويتبادر في نفسه انه اثر في العالم واحدث
بصنعته شيئا ولا يعلم المسكين انه ما صنع شيئا الا موافقة طبيعة الماء والتعرض لها بوجه
يتأتى مراده كمن يتعرض لشدة جري الماء ليذهب جمة جريه لغير وطبيعة الماء جزئي من
جزئيات الطبيعة الكلية وهيكل لاقنومها وشبح لروحها ومظهر لحقيقتها فليس التصريف

فی العالم بایّ وجه کان من قبل الاسباب الظاهرة او الخفية او الالحاح علی التجلی القائم وسط حظيرة القدس الا موافقة للطبيعة الكلية وتعرضا لها وتصنعا لوقوع الازدواج بينها وبين صورة العالم يومئذ فيتولد ما اراد من الحادثة فلذلك اقول خرق العادة عادة مستمرة،

واعلم ان هذه الاعمال كلها اشباح وارواحها همة الداعی والصفة الجذابة للملائكة و مثل من اكتفی باشباحها دون ارواحها كمثل من سمع صادقا يقول يمكن للشجاع ان يقاتل بالسيف ويمكن له ان يقاتل بالعصا ويمكن له ان يبطش بعدوه فيصرعه فظن ان السيف وحده او العصا وحدها يكفی فی دفع العدو واهمل قيد الشجاع والقوة وليكن هذا آخر هذه المقالة والحمد لله اولا وآخرا،

-۳۷- **تفهيم** - نريد ان نخصك بمعرفة عظيمة هی ان للحق جل مجده عناية بهذا الزمان وله علوم عظيمة افاضها فی هذا الزمان وسبب ذلك ان النفوس الناطقة لا تنزل فيها النفس الكلية الا بصورة الشخص الاكبر يوم تنزلها فلما اجتمع انوار الانبياء والاولياء فی حظيرة علی اختلاف احوالهم ومقاماتهم اوجب ذلك ان تنزل النفس الكلية بنفس زكية تجد داخلها جميع مقامات الاولين وعلومهم بل تجد العالم باسره داخل جوهرها فما من علم او مقام الا وهو موجود فيها فالشخص الذی كان صاحب هذه النفس وان كان ممنونا عليه من السلف لانه كان بشرط النفوس المتقدمة وسببا لها فله قدم راسخ فی العلم ولا يأخذ العلم الا من منبعه ولا يأخذ علما الا كما هو عند الله تعالی يضع كل شیء فی محله فهذا الشخص درة التاج وواسطة العقد وقدامه وخلفه ومن عن يمينه ومن عن شماله نفوس زكية هی ارهاصات وجوده او عكوس نوره او طفيليون بجوده فاذا كان علم هی فی حظيرة القدس للرجل تنبه له ناس قبله فكنوا عنه واشاروا اليه واما العلم الصراح فنصيب الرجل .....

خاصة وقد يجد هذا الرجل فى نفسه رقيقة يحذو حذوها وكل عارف كامل المعرفة كان قبله و
من خاصية هذا الرجل انه القابل لالهام جميع ما الهمهم الحق قبله عبدا من عباده الهاما بطريق
التعليم والتكميل او الهاما طبيعيا غير انه لا يخرج شيء من هذا الاستعداد من القوة الى
الفعل الا عند اقتضاء الاشكال الكلية وترتيب الصور حسب المصلحة الكلية فلو فرض
ان يكون هذا الرجل فى زمان واقتضت الاسباب ان يكون اصلاح الناس باقامة الحرب
ونفث فى قلبه اصلاحهم لقام هذا الرجل بامر الحرب اتم قيام وكان اماما فى الحرب يقاس
بالرستم والاسفنديار بل الرستم والاسفنديار وغيرهما طفيليون عليه مستمدون منه
مقتدون به ،

وكذلك لو فرض ان يكون هذا الرجل فى زمان واقتضت الاسباب ان يكون
اصلاحهم باستنباط العلوم الرياضية من النجوم والهيئة وغيرهما ونفث فى قلبه اصلاحهم
لقام بالعلوم الرياضية اتم قيام وكان اماما فى هذه العلوم وما كان بطليموس الا تلميذا له
طفيليا عليه مستمدا منه مقتديا به

وكذلك لو فرض ان ينفث فى قلبه اصلاح العالم باستنباط صناعة المهندسة والمعمارية
كان الرجل اماما هذه الصناعة ورئيسها ودستورها وقد يحصل لهذا الرجل حالة عجيبة
فيظن بان جميع هذه الصناعات الموجودة اليوم انما خرجت من فكره وهو ابو عذرتها فيتبهج
بكل ذلك غاية الابتهاج وقد ينعقد فى الملأ الاعلى علم بريد الحق ان يفيضه على الخلق حسب
مصلحة الدورة بمقتضى الشأن الالهى يومئذ ويكون العقد الى رجل كامل وصفنا بعض
حاله فينطبع فى قلوب المستعدين قبله وفى زمانه شبه ذلك العلم وتمثال من تماثيله دون
الحقيقة المحضة فيجيء الرجل ويفاض عليه ومثال ذلك بحسب هذه الدورة وهذا الشأن

الذی نحن فیہ وبحسب قیم ہذہ الدورۃ و امامہا ان السابقین توغلوا فی وحدۃ الوجود ورجعت معرفتہم الی اللہ فانعقد فی الملأ الاعلی علم وہو بیان الفرق بین التنزل الذی ہو اتحاد حقیقی وتغایر اعتباری وبین التنزل الذی ہو تغایر حقیقی واتحاد اعتباری وجاء الشیخ المجدد فحام حولہ فقال مرۃ العالم موجود خارجی وقال مرۃ اخری العالم موہوم متقن وقال مرۃ العالم ظل الاسماء ولم یبین الامر علی ما ہو علیہ فجاء قیم الدورۃ فکشف حقیقۃ الامر،

والانبیاء علیہم السلام علی قسمین منہم الکبراء وہم الذین یتکلمون علی لسان الدورۃ والقوانات الکلیۃ والنصر والغلبۃ لازمان لہم البتۃ قال تعالیٰ ولقد سبقت کلمتنا لعبادنا المرسلین انہم لہم المنصورون وان جندنا لہم الغالبون ومنہم من تکلم لالزام الحجۃ علی الخلق وجریا علی سنۃ الحق فی الاضافۃ والتنذیر قبل کل حادثۃ ومثل ہولاء قد یقتلون وقد لا یؤمن الناس بہم،

وکذلک المتکلمون باسرار التوحید علی نوعین قوم یتکلمون بلسان الدورۃ والقوانات الکلیۃ وایہما کل المتشبحۃ فی حظیرۃ القدس ویمتنع ان لا یظہر علومہم فی الناس و قوم یتکلمون باستعدادہم الخاص بہ امتلأت سرائرہم فطفح منہا طفاحۃ ضرورۃ وبالجملۃ ففی ہذا الزمان وعند ہذا الشأن بناء عظیم اکثر الناس عنہ غافلون والحمد للہ اولاً واخراً،

تفہیم

-۳۸-

الحمد للہ الذی بنعمتہ تتم الصالحات وعلی فضلہ المعول فی جمیع الحالات وصلی اللہ علی سیدنا محمد وآلہ وصحبہ وسلم اما بعد فیقول العبد الضعیف الفقیر الی رحمۃ اللہ الکریم احمد ولی اللہ بن عبد الرحیم العمری الدہلوی احسن اللہ تعالیٰ الیہ والی مشائخہ وابویہ دخل علینا فی شہور سنۃ ثلاثۃ وخمسین ۱۱۵۳ھ من المائۃ الثانیۃ عشر اخو تانی اللہ

الراغب فى الوصول الى الله محمد شريف بن خير الله بن عبد الغنى قاطن اكهماناكوٹ من بلاد السند المضافة الى بلدة تهتها مهاجر الطلب الطريقة الصوفية وقد كان عالج اعمال الطريقة واشغالها ومراقباتها قبل ذلك مدة وعرف غورها ونجدها وتفحص عن سيئها وشينها تعرفته لطائف النفس والمقامات المنسوبة الى كل لطيفة والنسب المختصة بكل لطيفة والنسب التى عليها مدار الطرق المشهورة وعرفته كيفية نقل التلميذ من لطيفة الى لطيفة ومن نسبة الى نسبة وسائر الدقائق المهمة وعرفته كيفية اظهار خوارق العادات والمتوجهات المورثة لها كل ذلك كما فتح الله علي وفهمنى وبارك لى فيما ورثته عن مشائخى فعرف كل ذلك كما ينبغى وورثته بالميزان الذى اعطانيه ربى فوجدته صحيحا والحمد لله فها انا اجيزه لارشاد الطالبين بالطريقة الصوفية* كما لقننى واجازنى لذلك والبسنى لذلك والبسنى شيخى ووالدى وسيدى وسندى ومن عليه فى جميع الامور معتمدى روح الله تعالى روحه وقدس سره وسائر مشائخى من اهل الحرمين المحترمين زادهما الله تعالى شرفا وذكرت له ان العمدة فى الطريقة السهروردية المواظبة على الاذكار والاوراد المذكور فى كتاب العوارف وذكرت له انى سمعت سيدا من سادات المشائخ المدينة ان العمدة عندهم هي العمل بما فى الاحياء وقوة القلوب وذكرت له ان جميع الطوائف الراجعة الى جنيد مختلفة فيما بينهم فى الاشغال والاذكار والمراقبات متفقة فى النسب وتهذيب اللطائف وان كانت الطرق تختلف فى قوة بعض النسب بالنسبة الى بعضها ويختلف فى التعبير عن تهذيب النفس فمنهم من لا يسمى اللطيفة بعينها ولكن يشير الى النسبة المختصة بها والثمرة المترتبة على تهذيبها ولنذكر مثالا،

اعلم ان اصحاب الطريقة الچشتية يذكرون مرتبة الملكوت والجبروت واللاهوت

* على تنوعها ولالباس الخرقة لهم والتوجه اليهم والصحبة معهم والكسبة الخرقة

تعرفته

فیقولون فلان فتح اللہ علیہ الجبروت اذا ظهرت علیه ثمرة تهذیب اللطیفة الخفیة من رؤیة الحق فی الخلق والخلق فی الحق ویقولون فلان فتح اللہ علیہ مرتبة اللاهوت اذا ظهرت علیه ثمرة تهذیب الاخفی عبارات تناشتی وحسنك واحد وکل الی ذالك الجمال یشیر

وهاانا اوصیه فی خاصة نفسه بتقوی اللہ فی السر والعلن والمحافظة علی السنن والشرائع والمداومة علی الطریقة الصوفیة الجنیدیه واوصیه لطالبی الحق والقرب الی اللہ خیرا امر اللہ ان یصحبهم علی حد الشفقة والرحمة ویأمرهم بالمعروف وینهاهم عن المنکر ویرغبهم فی روایة حدیث النبی ﷺ والحمد للہ اولا وآخرا،

- ۳۹ - تفہیم جلیل

ایها اللبیب الحبیب احبك اللہ تعالی واوصلك الی مناك اعلم انی اعتکفت فی العشر الاواخر من رمضان فافیضت علیّ فی تلك الخلوة معارف جلیلة فاردت ان اخصك بتعریفها او بتعریف جملة منها بحسب ما تیسر اللہ الموفق،

فمن تلك المعارف الجلیلة نتائج قل من اطلع ان فی الشخص الاکبر ثلاث انیات انانیة کبری وهی علم النفس الکلیة بنفسها وبجمیع ما فیها کشیء واحد وانانیة وسطی وهی علم قلب النفس الکلیة وهو المسمی فی لساننا بالتجلی الاعظم بنفسها من حیث انه قاهر علی کل ما فی الکون مؤثر فیه نافذ فی ذلك حکمه لا راد لما اعطی ولا معطی لما منع وانانیة صغری وهی علم النفس ذوات الارادة من الملك والانس والحیوان والجن بانفسها وهی الانانیة التی یخبر عنها کل فرد بانه هو متمیز عن صاحبه ولنضرب لذلك مثلا من الشخص الاصغر وهو الفرد الواحد من نوع الانسان فیه نفس مدبرة لکلیة ما فی بدنه تدرك نفسها بانانیته ثم فیه قلب قاهر علی کلیة ما فی بدنه من القوی والجوارح فلو کان

* معرفة جلیلة

للقلب الانساني علم بعلم انه قاهر على الجواهر والقوى مؤثر فيها حاكم عليها ولكنه جهل ذلك و الجهل في التجلي الاعظم فظهر هذا العلم هنالك باتم وجه ثم لكل جارحة ولكل قوة مزاج على حدتها فلو ان لكل واحدة منها علم لعلمت بنفسها وظهرت هنالك انانيته ولكنها جهلت والجهل في ذوات الارادة من اعضاء النفس الكلية،

ومنها اني فهمت ان اعيان الكمل في مرتبة الغيب قبل ان تكسبني وجودا روحيا او مثاليا اختلفت في ماهيتها في ظهور تلك الانانيات واختفائها كما اختلف صورة طالع المواليد في تسوية البيوت ومكان الكواكب وقدر ظهورها بقواها فقد يكون الانانية الوسطى غالبة على الانانية الصغرى محيطة بها قاهرة عليها بمنزلة نسبة الشمس واشتري عند احتراق المشتري بها ويكون الانانية الكبرى ساقطة عن النظر وهذا عين سيدنا عيسى عليه و على نبينا الصلوة والسلام فكانت معرفته بربه ان قال اللاهوت تدرع بالناسوت وقد تكون الانانية الوسطى غالبة على الانانية الصغرى قاهرة عليها بمنزلة نسبة الشمس والقمر عند المقابلة وتكون الانانية الكبرى ساقطة عن النظر وهذه حالة اعيان جميع من الانبياء اولى العزم عليهم السلام هنالك صفات تخص بعضه ببعض الاحكام فعين نبينا محمد صلوات الله وسلامه عليه تحققت فيها المقابلة والقهر باتم وجه فقال انا عبد الله ورسوله وانانيته الصغرى صفتها السبوغ لمعنى من معاني الكواكب وعين سيدنا موسى عليه السلام تحققت فيها المقابلة كما قلنا وانانيته الصغرى صفتها الحدة والسورة لمعنى من معاني الكواكب والعناصر جميعا وعين سيدنا داود عليه السلام وعلى نبينا تحققت فيها المقابلة وانانيته الصغرى صفتها السبوغ لمعنى من معاني العناصر،

وقد يكون بين الانانية الوسطى والانانية الصغرى نظر المودة بمنزلة التثليث من

الشمس والقمر وهذه عين سيدنا ابراهيم عليه السلام وعلى نبينا والانانية الكبرى ساقطة عن النظر ثم حدقت النظر في عيني الثابتة فاحالها فوجدت بين الانانية الوسطى والصغرى نظر مودة ووجدت انانيته هي عين التثليث او المقابلة او الاحتراق متصفة بصفات كاملة بمنزلة كون الشمس في شرفها او بيتها ولم اجد الانانيات في عيني تلك القوة فهذا الذي جعلني في الحضيض

ومنها ان الانبياء صلوات الله عليهم يختلف احوالهم في الوحي حسب اختلافهم في نسبة الانانية الصغرى مع الانانية الوسطى اما النسبة التي ذكرنا انها في عين نبينا ﷺ فمقتضاها في الوحي ان يقابل التجلي الاعظم لطيفة السر والروح منه ﷺ بمنزلة المشافهة والنداء ويفيض عليها جميع ما تستوجبه عينه وتقضيه مصلحة العالم يومئذ من العلوم التبليغية مرة واحدة ثم لا تزال هذه المقابلة وهذه الافاضة الى ان يحين الفكاك التركيب فهذه الافاضة لهذه العلوم بخصوصها هو الكلام الالهي الذي هو صفة الحق يصير تارة منامًا وتارة هتفًا وتارة نفثًا في الروع بحسب اختلاف حالات نفس الموحى اليه فان نفسه متعلقة بجسده تعتورها الاحوال

واما النسبة التي ذكرنا انها في عين سيدنا عيسى عليه السلام فمقتضاها ان يعلم ان اصل تكونه تدرع اللاهوت على القوى الاخرى فيتمثل في الخيال والوهم صورة علمية او كلام ثم يفيض ويرجع كل قوة بحالها، ؎

تلقيته مني ومني اخذته ونفسي كانت في عطائي عمدتي

واما النسبة التي ذكرنا انها في عين سيدنا ابراهيم عليه السلام فمقتضاها القرآن والحديث والنفث

ومنها ان النفس الجزئية اية نفس كانت نفس انسان او حيوان انما هي تنزل النفس الكلية وتمثلها بصورة يعتد بها فاذا تنزلت نفسا جزئية فان تنزلها لا يكون الا

صرنا نأسوت وفي بعض الاحيان تقلب نقطة الاهوت

بشكل العالم ص يوم تنزله الشمس فى شرفها او فى بيتها ظهرت فى النفس شمس فى شرفها او فى بيتها وكذلك تظهر صورة التجلي الاعظم وصورة الملأ الاعلى وجميع ما فى العالم فى هذه النفس بقدر اوضاعها من العالم فان كان يوم تنزلها التجلي الاعظم والملأ الاعلى نسبتهم من العالم كنسبة الشمس اذا كانت فى وسط السماء ظهرت فى النفس نقطة شعشعانية هي ميراث التجلي الاعظم فى هذه النفس وتمثاله وصنمه وظهرت نقاط حول النقطة الشعشعانية مكتنفة بها هي ميراث الملأ الاعلى وتماثيلهم واصنامهم فى هذه النفس فالفقير عفي عنه يجد فى نفسه نقطة بازاء التجلي الاعظم ونقاطا بازاء الملائكة المقربين و نقاطا بازاء الانبياء والاولياء بل بازاء كل موجود فى العالم يجد نقطة فى النفس وهذا معنى قولهم الكامل عالم فيه ما فى العالم،

ومنها انى رأيت ارواح ائمة اهل البيت فى حظيرة القدس باتم وجه واجمل وضع وعلمت ان منكرهم والمشاحن لهم فى خطر عظيم لكن وجوههم منصرفة* الى الظاهر فبهذا السبب طلبوا الخلافة وما نالوها على وجهها وكذلك كل من له رسوخ قدم فى حظيرة القدس فان الانكار عليه واضمار الوخير منه يورث الخزي فى الدنيا والبعد من الله تعالى واذا ارتفع الحجاب من بينه وبين ربه وجد هنالك شوكا يشاكه.

واعلم ان العلم الذى نبهت عليه فى هذا التفهيم علم شريف جليل حاصل من انكشاف تقاسيم الرحمة الالٰهية فى مرتبة ظهور الاعيان الثابتة ولا يرزق ذلك الا واحدا بعد واحد والحمد لله اولا وآخرا،

۴۰ - **تفهيم** - الذات الالٰهية صدر منها اولا جميع ما فى شأنه ان يصدر دفعة واحدة فصار الصادر بذلك الصدور ثابتا لا موجودا والفرق بين الثبوت والوجود يظهر

ص يوم تنزله فان كان

* الى الباطن والخلافة لا يستتب الا لمن كان وجهه منصرفا

من ملاحظة نوعي التحقيق في مراتب العدد احدهما التحقيق الذي يصير به مراتب العدد موجودة في ذهن المحاسب وهو التثبت والثاني الامام الذي يقتدي به المحاسب في تصوره وهو الناشي من الطبيعة العددية قبل ان يكون موجودا ومن ملاحظة صدق الشرطية يصدق الملازمة في نفس الامر وان لم يتحقق المقدم ولا التالي ومن ملاحظة الشجرة الموهومة القائمة بالنواة قبل ان توجد في الخارج وصدور التثبتي اقتضاءات واحتمالات قائمة بالذات الالهية بوجه من الوجوه لاقيام الاعراض بمحالها وذلك الاقتضاء هو المسمى بالفيض الاقدس والعالم بهذا الصدور مسمى بالاعيان الثابتة عند الصوفية بالعقل عند الحكماء غير ان الحكماء لم يتفطنوا باهتمام كل موجود في الخارج بعينه الثابتة او بعقله اياما شئت فقل وانما تفصنوا بايتمام بكل فلك بعقله فقط ثم صدر من الذات الالهية بشرط الصادر التثبتي صادر آخر هو النفس الرحماني وانما اعني ان الشرط هو القائم بالذات الالهية باجمالها لاخصوصيات الفلك والعنصر وغيرهما كما يزعم الحكماء وحقيقة النفس الرحماني التحقق و التقرر والكون بالفعل والذي به يكون المؤثر مؤثرا والمتأثر متأثرا،

ثم صدر بواسطة النفس الرحماني صادر آخر هو اُنس عالم الشهادة وحصل النكاح اولا بين الحقائق الثابتة وبين النفس الرحماني فصارت بذلك النكاح موجودا وثانيا بين النفس الرحماني والانس فصارت بذلك متعينة وهذان النكاحان بهما صار الاشياء في الاعيان و الخارج فالخارج والاعيان من اسماء هذين النكاحين و الاشياء الظاهرة في الخارج على مراتب،

منها ما يكون الغالب فيه جهة النفس الرحماني والثبوت فلا يفيده النكاح في ذلك الا تعين الاحكام فقط ومنها ما يكون الغالب فيه جهة الانس فيكون جسما متحيزا كما تشاهد

فی الشخص الاصغر من تفاوت القوی واول ما ظهر فی الخارج نور شائع قد ظهر علی کلیة ما فی حیز النفس الرحمانی وهذا اعظم تجلیات الحق فی الخارج وعلیه انطبق الاسماء الحسنی بمعنی ان الذات الالهیة بشرط کونها ظاهرة بهذا التجلی ثبت له الاحکام والتعبیر عن هذه الاحکام هی الاسماء والصفات والنفوس الکاملة والملائکة العلویة ینجذب به الیه انجذاب الحدید الی مقناطیس وهنالك موطن روحانی یسمی بحظیرة القدس فیها قوی من عالم المثال وهو اعبر عنه فی لسان الشرع بما عند الله وهذا التجلی قاهر علی الاکوان بالارادة والقصد وهنالك یوجد صدق استواء الفعل والترك وحصل فی حظیرة القدس توجه الی العباد بتعریفهم عظمة هذا التجلی وحقوق هذا التجلی علیهم وباظهار شرائع الحق فی الارض وعقد شریعة لهم ولا یمکن التعریف باللغة التی یعرفونها الا بان نستعمل الصفات بمعنی وجود غایاتها لا بمعنی وجود مبادیها وان نستعار الفاظ وضعت لتسخیر الملك مدینة وتقدمه علی تزعیة وان یجعل افاضة کل نوع من الجواهر والاعراض بصفة فیقال خالق شائی مذل معز وان تسلب عنه النقائص لاسیما ما یعتنی به الظالمون فی حقه ویشترط فی هذه التعریفات ان ینص بانه لیس کمثله شیء وان تستعمل کلمة لا توهم المخاطبین ایهاما صریحا انه فی الواثی البهیمیة وذلك مختلف باختلاف المخاطبین،

تفہیم

— ۴۱ —

در جواب سوال مخدوم معین از بعض اشکالات تائید آهی شامل حال ان نقاد اقوال الرجال باد عنایت نامه مشکین شمامه بخیر ازاموری که عواقب آن انشاء الله تعالی بخیر است رسید فقیر مخلص صمیمی ودعاگوئی خلاو ملا تصور فرمایند جعل الله لکم من کل ضیق مخرجا آنچه نزدیک این فقیر مقرره شده آنست که اول چیزی که از اول الاوائل بطریق ابداع صادر شده نفس کلیه است وور نفس کلیة دو صفت موجود است

حیثیت فعلیہ و بسبب آن عرش ظاہر شدہ و حیثیت قوۃ کہ بسبب آن مادیکہ ہیولا افلاک عناصر
است بظہور رسید و بشرط عرش در مادہ صور افلاک و عناصر ظہور نمود و نفس کلیہ با اول الاوائل نسبتی
دارد و لحیث کہ اگر اسم گویند روا است و اگر صفت نامند بجا است و اگر مبدع خوانند و در نیت و بالجملہ
لسان متکلمین آنست کہ آنرا صفت علم و قدرت و امام مبین گویند پس ذوق اہل اللہ از انبیاء و اولیاء
قاطبتہم آنست کہ غیر حضرت مبدأ و صفات او قدیم نیست حضرت مبدا واجب بالذات است
و قدیم بالذات و صفات او واجب بالغیر و قدیم بالغیر و حقیقت زمان مقدار حرکت دوریہ است
فقط بلکہ ہر حرکتی کہ باشد اینیت یا کیفیت تقدیم زمان می نماید و اگر ازین نظر باریکتر شود دریابد
کہ مقوم زمان نہ حرکت بالفعل است فقط بلکہ ہر حرکتی بالقوۃ نیز و نہ حرکت در مقولہ اعراض
است فقط بل اگر حرکتی در جواہر و غیر آن واقع شود و تقویم نوعی از زمان می تواند کرد و ازین
مقدمات منقح می شود کہ نفس کلیہ فقط در انتزاع بعد موہوم کہ مفہوم او مطلق خروج شئی از قوۃ
بہ فعل باشد میتواند بود پس ہر چہ بعد از نفس کلیہ است مسبوق است بامتداد موہوم و ہو الذی
یعنی المتکلمون فی الزمان فقد قام البرہان و الوجدان و اجماع اہل الملل علی حدوث ماسوی
اللہ و صفاتہ زمانا و اگرچہ کمالات آلہیہ محصور در عدد نمی تواند شد اما انہا محصور در چہار مرتبہ اند
کذا افہمنی ربی تبارک و تعالیٰ الابداع و الخلق و التدبیر و التدلی و الاسماء و الصفات التی ترجع
الی الابداع مصداقہا کلہا فی الخارج ہی النفس الکلیۃ و الاسماء و الصفات التی ترجع الی الخلق
مصداقہا کلہا کون النفس الکلیۃ بحیث تقبل من اللہ تعالیٰ فیضا بعد فیض و کل ذلک داخل
فی اصل ذاتہا و الاسماء و الصفات التی ترجع الی التدبیر و التدلی فیہا التجدد و البدو للامور
السفلانیۃ فیہا تاثیر بوجہ من الوجوہ و ذلک الوجہ ہو الحفظ علی المصلحۃ الکلیۃ و الجریان فی جمیع
الحالات علی حسبہا فاذا کانت الامور السفلانیۃ موجودۃ اقتضت المصلحۃ الکلیۃ کون العالم

نحو من الانحاء فوجب صدور ذلک النحو لاجل وجوب حفظ المصلحة الکلیة فالابداع والخلق دائمان بدوام الحق ولکن تتغیر اضافات الخلق والتدبیر فیقال فی بعض الامور رزق وفی بعضه نصر وفی بعضه نصر وفی بعضه خذل وجمع ضدین ودقسم است حقیقی ومجازی حقیقی خود در دائرهٔ امکان نیست ومجازی تحقق است ومجازی دو نوع می تواند بود یکی آنکه در ارضی که از بقیهٔ طینهٔ آدم مخلوق شد درین مثال وخیال زمان نیز ظهور نمود آن ارض بمنزلهٔ دکر خیال افلاک وملاء اعلی شده است ومعبر است نزد حکماء به جابرساد جابلقا، راجع تروح الاشارات پس درین ارض ممتنعات موجود می شوند ونقیضین بظهور می آیند وحل اشکال انجا ازین کلمه می تواند شد که فرض المحال لیس بمحال دیگر انکه بعض قوائی شاهقه حل می کنند همتی راکه مقتضی آن وجود شئی است وبعض قوی حل میکنند همتی راکه مقتضائے آن عدم آن شئی است پس در ملاء سافل هریکی از طرفین را صدق ذهنیه ثابت می شود به ثبوت اصل آن در ملاء اعلی در حالت راهنه برهمین کلمات اکتفا کرده شد فرصت اطالت کلام نیافت واین نیز برحسب امر واقع شد والا آنچه آنصاحب جامع نوشته اند کافی است۔ شعر ؎

عبارتنا شتی وحسنک واحد ۔۔۔ وکل الی ذاک الجمال یشیر

تفهیم

الحمد لله الذی ظهر بکل ما ظهر وبطن فی کل ما بطن واستتر وهو فی مرتبة ذاته لا یدرکه علم ولا یتناوله خبر ولو کشف عن سبحات وجهه لاحرق ما انتهی الیه البصر وفی مرتبة ظهوره کالیوم هو فی شأن یرفع ویخفض وهو الذی علی عباده قهر وصار بین یدی المصلی بحاذاته قام وحضر والصلوة والسلام علی سید البشر المبعوث بالمعارف الحقة الی جمیع اهل المدر والوبر وعلی آله واصحابه ما سجع ساجع وهدر،

اما بعد فیقول افقر عباد اللہ الکریم احمد المدعو بولی اللہ بن عبد الرحیم العمری الدہلوی رزقہ اللہ مازانہ وصانہ عما شانہ وصل الی مکتوب ما اکرمہ من مخدوم ما اعظمہ اعنی جناب من خص بالمواہب الھنیئۃ والعطایا السنیۃ الجر السابق فی مضمار التحقیقات الجلیلۃ والعارف الکامل فی حل المعضلات العقلیۃ مولانا المعین للسنۃ و الدین اوصلہ اللہ تعالیٰ الی ما یتمناہ آمین فلما فوضت الختم وجلیت الکتم اذا انا بفتن تفاقم بلاءھا تعاضلت ادواھا والی اللہ المشتکی وھو المستعان والیہ التفویض وعلیہ التکلان والرجاء من اللہ نوع من الدعاء والدعاء یرد سوء القضاء وعسی ان یکون اللاحق خیرا من السابق ویتدارک الفائت ما ھو لاحق واذا انا بمسئلۃ ندبت لہا وامرت بالبحث عنہا و ھی مسئلۃ التکوین،

وللفقیر فی مسئلۃ الصفات کلام طویل لایتاتی الا فی کراریس یحصل بہ الجمع بین مذاھب المتکلمین والحکماء والصوفیۃ وعسی ان یمن اللہ علیہ بتحریرہ غیر انا ان ترکناہ و رجعنا الی تحقیق مذھب القوم فالازل لیس عبارۃ عن امتداد کان قبل الزمان بل ھو تعالیٰ الشیئ بذاتہ عن التغییر الذی ھو منشأ انتزاع الزمان فیجوز ان یکون الفعل ازلیا والمفعول زمانیا ونظیرہ الوجود فانہ فی الجسم ولا یصح ان یحکم علیہ من جھۃ مرتبتہ الذاتیۃ بما ھو من خصائص الجسم من التحیز والتغیر وغیر ذلک وشرح ھذا الکلام غیر خاف علیکم،

تفہیم

- ۴۳ -

سلوک طائفہ جنیدیہ از صوفیہ مقبول است ودر نہایت شرف ودر وسط راہ حق بغیر افراط وتفریط ودر ایشان جموع بسیار اند کہ نسبت ایشان با مالوفات حسیہ مزدوج شدہ والوان بسیارے پیدا کردہ کہ عارف بسبب اکتناہ کنہ ان نتواند احوال جمعی بنویسم تا انموذجی باشد

برائے معرفت آن جموع بسیار گو من الله الاستعانة (۱) جمعے از منتحلان تصوف ہستند کہ لباس
زنان پوشند و زیور در پائی و گلو کنند رئیس ایشان موسی سہاک کہ قبر او در احمد آباد واقع است سلسلہ
ایشان را خلطے عجیب او فتادہ است و نسبت ایشان را با اوہام و خیالات عادیہ از دواجی غریب
پیش آمدہ است این فریق را نسبت محبوبیہ بدست آمدہ است بطریق جذب نہ بطریق سلوک پس
نظری کہ تجلی اعظم را بنفوس بشریہ بلکہ بلطیفہ جرہبت است برایشان واضح شد اگرچہ آن نظر
در پس چندین پردہا بودہ است در حق غریب و انبساطی شگرف از این ممر نصیب ایشان شد و این
نسبت جذبیہ مصادقت نمود استعداد عجیب را در نسمہ ایشان کہ مقتضی مناسبت بانسوان باشد
شبیہ بمزاج مخنثین و اوہام شگرف کہ محبوبیہ عالیہ را با محبوبیہ معشوقان ظاہر باہم خلط کردند
و این لباس و شکل اختیار نمودند از سر تحقق و استقلال بزعم خویش و آثار عجیبہ از استجابة دعا و اشراف
بر خواطر بسبب جذب ظہور نمود و شبیہ در مردمان سائر شد و جمعی عظیم تقلید ایشان کردند و خانوادہ ضالہ
برخاست (۲) و جمعی دیگر ہستند کہ نظارۂ امردان پیشہ گرفتہ اند و شرب خمر و بنگ و خلاعة و بیباکی
اختیار نمودند و از این قبیل فرقہ سابق ہم بود کہ خود را بدامن فخر الدین عراقی و اوحد الدین الکرمانی
و مولانا رومی می بستند و امروز فرقہ ہست کہ خود را بخواجہ خرد نسبت کنند و این جماعة از محققین بودند
و بمقامات عالیہ رسیدہ بودند و لیکن در اصل فطرت نفس شہویہ ایشان بوجہی مخلوق شد کہ بالکلیہ
در قید عقل و قلب نیامد و عفت من کل الوجوہ ایشان را میسر نشود پس بعد از تہذیب لطائف ایشان
صورت بقا پیدا کردہ است و صورت ممتزجہ پیدا شد پس نسبت ایشان با خدا تکیہ کرد بلذات
حسیہ و خیالیہ و وہمیہ و توحید بآن آمیخت و مظہریة اشیاء مبدأ فیاض را برایشان ظاہر شد ؎

من کل شئ لذیذ احتسی قدحا وکل ناطقة فی الکون تطربنی

(۳) و جمعی دیگر ہستند کہ افیون و بنگ و سائر مخدرات خورند و از شہوت فرج و غیر آن دور اند

و تجرید تمام دارند و آن جماعت منسوب به قلندران است و ایشان خود را بسلسلهٔ قادریه یا سهروردیه نسبت کنند رؤسا، ایشان ازیں طریقها تجرید و اطفائی نائره شهوت و ترک دنیا تلقی کرده اند بنسبت غیبة ملتذ شدند و چون آنرا فقد کردند هوم غریق یا افیون خلیفهٔ آن جستند و فرق درمیان هر دو برایشان واضح نشد و استعداد دعوة و ترک اشغال آن گمان را دو بالا ساخت. بیت ؎

زبنگ هیچت اگر نیست این نه بس که ترا ومی ز وسوسهٔ عقل بے خبر دارد

(۴)، و جمعی دیگر هستند که از مشایخ طریقه سماع و وجد مشاهده کرده اند و نمایشی ازان باب ایشان را هم حاصل شده بعد ازان رجوع کردند بجهالة ناقصه که انقیاد اغانی و ایقاعات و وست دارد و آن حیرتی و اضطرابی که حواس را بسبب انقیاد و ایقاعات و اغانی بدست می آید خلیفه حال وجد دانستند و شبه دو بالا فتاد (۵)، و جمعی هستند که نسبت اویسیه در نفوس ایشان پرتو افگند اما چون منقشی بودند بتواشی اوهام و خیالات نفوس ایشان اخذ فیض از ارواح کمل بدون انقیاد پیدا نی که در عادت همدوش تعظیم یا محبت مفرطه باشد امکان ندارد پس ایشان از سر دید فائده به آن امور شغول شدند هر چند مردمان قبول نه نمودند. بیت ؎

خلق می گوید که خسرو بت پرستی میکند آری آری میکند با خلق و عالم کار نیست

خواجه محمد ماه عزیزی از اتباع میر ابو العلی نزد بهار گنج اقامت می داشتند بصحبت سید حسن رسولنما رسیده بودند نقل میکردند که روزی سید حسن بیتی از قوالے استماع کردند که مضمون آن تشبیه خود بود با سگ محبوب و از آن تشبیه لذت تمام یافتند اما آن لذت می آمد و می رفت استقرار نداشت بگوشه رفتند و سر در گلو بستند و آنرا بمعنی مضبوط ساختند و جلی بر خود انداختند و همان بیت می خواندند و گرد آن میخ می گشتند باین کیفیت آن لذت در ایشان مستقر شد و فتح باب ایشان درین صورت واقع گشت

(۶)، و جمعی هستند که جنون عارض مزاج ایشان شده است باعث اصلی ایشان را عارضه است

وآن عارضہ سببِ تعطیل حواس ایشان از اوہام وخیالات درعین یقظہ شدہ است پس چیزی کہ عوام آنرا درخواب بینند این جماعۃ در یقظہ بینند وبعض خواطر ودواعی کہ عوام را متشبح درپس چندین پردہ باشد ایشان را اصرح مایکون ظاہر شود واز اشرافات والہامات ایشان مردمان حسابی عظیم برگیرند واعتقاد جمیل بہم رسانند (۷) وجمعی ہستند کہ نسبت طہارت درایشان متمکن شد وآنرا کشیدہ کشیدہ بوسواس درآب وضوء وغیرآن، بردند از سر دید فائدہ وانجماعۃ را درزبانِ سند درش گویند۔

(۸) وجمعی ہستند کہ نسبت طہارت ومناسبت با ملائکہ سفلیہ درایشان متمکن شد وبسوی ترک تزوج واختلاط با مردم وترک لحم حیوانیات کشیدہ ہردو نفس ایشان لذتی مناسب ہمین معنی حاصل کرد واز سر تحقیق آنرا لازم گرفتند ہرچند دربسیاری از امور برخلاف شرع افتادند واین جماعۃ را بزبان کشمیر ریشی گویند وفقیر درواقعہ شخصی را دید کہ حظی از نسبت طہارت وعبادت دارد وبراسپی جواد سوار است واو واسپ او ہردو ممتلئی اند بشباب وجوش وخروش طبعی دارند ونظر رحمت بان شخص متوجہ است وحالتِ عجیب از اجتماع ہردو حال بہم رسیدہ است ونیز درواقعہ دید کہ شخصی مجبول است برجدال ومراء وضجردی درقری ہندوستان میگردد وباآن مردمان کہ باسلام واحکام آن مناسبتی ندارند وفہم آن نتوانند درآویختہ است وبربت پرستی ایشانرا تعییر میکند ودست وروئی می جنباند چنانکہ زنان اراذل بایکدیگر دروقت خصومت میکنند واین عزیز را نیز امری نفیس با اوہام وجبلت درآمیختہ است وبالجملۃ تفصیل آیت خلطوا عملا صالحا وآخر سیئا بسیار است واین قدر کہ نوشتہ شد نموذج انواع آن میتواند شد والحمد للہ اولا وآخرا وظاہرا وباطنا۔

تفہیم

-٤٤-

این فقیر را آگاہانیدند کہ درطبقۂ فقیر وطبقہ کہ بعد ازوی باشد علوم ظاہرہ ظہور نمایند

و در طبقہ ثالثہ علوم باطنہ مراد اینجا از طبقہ ثانیہ اولاد است و از طبقہ ثالثہ احفاد یا اولاد صغار کہ بمنزلۂ احفاد باشند و مراد اینجا شیوع علوم ایشانست و ظہور امر ایشان و مراد از علوم ظاہرہ کتاب و سنت است و از علوم باطنہ علومی کہ بلطائف خفیہ تعلق دارند و از حجر بحت و انانیۃ کبری۔

تفہیم

-۴۵-

تجلی اعظم را کہ فوارہ قوائی وجوبیہ است شئون مختلف می باشد کما قال اللہ تعالیٰ کل یوم ہو فی شأن پس انبیاء کہ تراجمۂ لسان قدم اند از شأنی کہ در زمان ایشان پیدا شدہ است و بعثت ایشان برائی آن شان بودہ است خبر میدہند و ہمچنین انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام ادراک می کنند بسیاری از معارف و معاد و مبدا و آلاء الٰہیہ از حاسۂ وجدان خود پس لطیفہ کہ در مبدا خلقت ایشان غالب است پیش دستی میکند و در رنگ ہمان لطیفہ اخبار ایشان می باشند پس بجہت ہمین و واصل است اختلاف علوم انبیاء علیہم السلام چہ شرائع و چہ علم سلوک و چہ علم معاد و غیر آن و ازینجا توان دانست وجہ فرق قول حضرت عیسیٰ علی نبینا و علیہ الصلوٰۃ والسلام کہ لذات معاد روحانیہ از ابتہاج بہ لطائف خود و انطباع شأن حضرت تجلی اعظم در وی و انخراط در سلک ملأ اعلیٰ و مانند آن و قول سید المرسلین صلوات اللہ و سلامہ علیہ کہ لذات معاد جسمانیہ است از مطعم ہنیئ و مشرب روی و منکح شہی و ملبس وضیئ زیرا کہ شانی کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام ترجمان آن بود میل داشت بحجر بہت و لطیفۂ سر و روح و شانی کہ حضرت خاتم علیہ الصلوٰۃ والسلام ترجمان آن بود توجہ فرمود بلطائف بارزہ و لطیفہ جوارح و لطائف عالیہ و ہر یکی مناسب ہمان شان بود کہ ترجمان آن شد کہ در کارخانہ حکیم حقیقی جزاف نیست واللہ اعلم۔

تفہیم

این فقیر را آگاہانیدہ اند کہ توجہ بتدیان بلکہ بسیاری از آنجماعۃ کہ خود را کامل و مرشد دانستہ باشند نیز در نفس الامر بحقیقت بہ تجلی اعظم یا نفس کلیہ نیست فضلا عن الذات الصرفۃ بلکہ متوجہ الیہ ایشان در این توجہ نقطہ ایست از میان نقاط نفس ناطقہ ایشان کہ تمثال تجلی اعظم است با تمثال نفس کلیہ است اگر بفضل آلہی ازین ورطہ بے نہایت خلاص واقع شود و در رنگ عینک این نقطہ واسطۂ توجہ بحقیقۃ تجلی اعظم گردد درین مقام حالتی عجیب پیش مے آید و آن حالت این است کہ تجلی اعظم مانند یاقوت شب چراغ باشد کہ شعاع وضوء باو احاطہ کردہ است و از دور چنان نظر می آید کہ بقدر قبس عظیم درخشانست و بحقیقۃ این یاقوت مانند فص خاتمی باشد و آن دیگر اضواء و اشعۂ اوست کہ از فرط اتصال گنجایش آن نماندہ است کہ نظر در میان یاقوت و شعاع او فرق کند ہمچنان حجر بہتی کہ درین شخص ودیعت نہادہ اند تجلی اعظم در آمیزد و بصائر در میان این ہر دو فرق نکند و خود نیز متحیر گردد و گاہی سریان تجلی اعظم در خود و قیام خود باو بداند و این وجود نادراست خود لا بود انگارد بحکم انکہ گفتہ اند وجود العرض لمحلہ ہو وجودہ لنفسہ و گاہی انانیتی در خود احساس کند و نوعی از تعین و تقید ازان برخیزد و بحقیقۃ کار آمیزد ازین معاملہ بر تنگ آید و حاکم بہ نقیضین گردد و چون این فقیر را این حالت دادند اگاہی کرامت کردند کہ معاد این فقیر ہمین است کہ در سطح این شعشعان غائب شود و انانیت خود را مزاحم انانیۃ ساریہ در جمیع حظیرۃ القدس نہ بیند این قدر ہست کہ این نسمہ و نفس ناطقہ تعینی و تشخصی او را دادہ است و ہیأتی ساختہ است برای انکہ وقتی کہ مصلحۃ کلیہ از سلب نفس کلیہ جوش زند بفیضان چیزے در عالم

شہادت از راہ این حجر بہت دران وقت این حجر بہت جارحہ گردد برای افاضہ آن وچنانکہ تشخص امر کلی راجزئی میگرداند ہم چنین لوق نسمۃ ونفس ناطقہ این فائض را متشخص میکند ونیز آگاہانیدہ اند کہ ازین قبیل احجار بہتہ بسیار ہستند کہ پیرامون تجلی اعظم رسیدہ اند ودر رنگ اشعۃ گرداگرد او احاطہ کردہ واتساع دائرہ حظیرۃ القدس ازینجہتہ پیدا شدہ است وتنزل حکم کلی باحکام جزئیہ ازینجہتہ متحقق شدہ است وایشان ہمہ جوارح تجلی اعظم اند بلکہ جوارح نفس کلیہ باعتبار قوۃ عازمہ آلہیہ بلکہ جوارح ذات صرفہ باعتبار صدور نفس کلیہ ازوی وایشان ہمہ از تزاحم انانیات آسودہ گشتہ اند بجز تعینی وتشخصی کہ برائے مصلحت تشخیص احکام جزئیہ بایشان لاحق شدہ مغائرتی مشوش حال ایشان نیست واین اعظم معاد است از معاد ہائی افراد انسانی ونیز آگاہانیدہ اند کہ مراد حضرت عیسیٰ علیہ السلام از اطلاق لفظ اب وابن واطلاق لفظ عینیت ہمیں معنی است وہمیں حالۃ ارادہ کردہ اند آنجا کہ فرمودہ اند چون ازین عالم انتقال نمایم خود را جمع کنم واز سموات درگذرم وبر پہلوی پدر خود بنشینم وباذن او صلاح عالم نمایم ودر آخرت شفیع باشم برای احیاء واموات الی غیر ذلک من نصوصہ الدالۃ علی مثل ہذا المعنی ومراد حضرت پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم از شفاعت کبریٰ نیز این حالت است کہ نزول صلاح عالم است بواسطہ این حجر بہت بمرو نفس ناطقہ ونسمہ ونزدیک این فقیر تزاحم نیست در اثبات حضرت عیسیٰ علیہ السلام شفاعت کبریٰ را برائے خود و اثبات پیغمبر ما صلی اللہ علیہ وسلم آنرا برای خود ہر دو فوارہ انداز یک نہر جوشیدہ وہر دو نغمہ انداز یک نے خروشیدہ چنانکہ اگر زید گوید من انسانم وعمرو نیز گوید من انسانم در ثبوت انسانیۃ ہر دو را استحالہ نیست وتعارض نہ ونیز آگاہانیدہ اند کہ بعد وصول

بنفس کلیہ نصیبا علی نیست و حالی نیست کہ تازگی او را عطا کنند ہمان وجود است
کہ در بعض محتملات خود کہ در مرتبہ ثبوت کامن بود ظاہر شدہ و استیفائی مراتب
آن متحمل فرمود ساخت این ہر دو اصل از لوث حدوث پاک است و از کدورت
تجدد مبرا ہر چہ در مرتبہ ثبوت کامن بود وجود بآن تدرع نمود و بشکلی خاص برآمد و این تشکل
باشکال مختلفہ بطولہا نیز در حقیقۃ الحقائق کامن است و سر قدر کہ انبیاء صلوات اللہ وسلامہ
علیہم آنرا تقریر فرمودہ اند و از استقصاء در طلب آن نہی نمودہ اند نیز از ہمیں جا است و
نیز آگاہانیدہ اند کہ در اصل حقیقۃ الحقائق کامن است کہ چندین ادوار بگردد و در ہر دوری کسوتی
دیگر بپوشد کل یوم ہو فی شان و ہر شانی را ترجمانی باید کہ بشکل فلکی او قابل افشائی این سر باشد
پس در حجر بہت اولاً آن رنگ نازل شود آنگاہ در نسمہ و نفس ناطقہ اورشحاتی ازاں بچکد و نداوتی
متعدی گردد و ازین رشحات دنداوۃ چشمہ عین الحیوۃ تبوع فرماید و ذلک تقریر العزیز العلیم و نیز آگاہانیدہ
اند کہ عالم ہمہ بطنہای وجوب مشدود است دریای است کہ قعر او وجوب است و امواج متلاطمہ
او امکان و نیز آگاہانیدہ اند کہ نفس کلیہ نقطہ ایست فعالہ در ہیولی اولی و معنی نفس کلیہ
بہ قیاس نفس نباتی بتوان دانست کہ اصل استعداد او در تخم کامن بود و بعد وصول
مدد آب و ہوا و ارض بہ تخم بر روی کار آمد و کار او بجز آن نیست کہ تصرفی خاص در اجزاء
واصلہ ہا و از ارض و ہوا و ما فرماید و آن متشکل بشکل خاص کہ مقتضائے صورت نوعیہ و
مناسب صورت فردیہ اوست ظاہر گردد و ہم چنیں نفس کلیہ نقطہ فعالہ است در سطح ہیولی
اولی و معنی ہیولی تشخص و تعین است پس در سطح تعین و تشخص تصویر صور مختلفہ
میکند و این ہیولی مطرد است در جمیع موجودات چہ قوائی آلہیہ منبعثہ بواسطہ تجلی
اعظم و چہ امور کونیہ و اینجا از تشخص و تعین محل انتزاع این مفہوم کہ تعین و تشخص ا

مراد داشته ایم و در مجموع نفس کلیه و هیولی اولی بالمعنی المذکور خارج پیدا شد وانرا وجود نیز گویند و نیز آگاهانیده اند که در عالم مثال حقائق شعائر آلهیه متمثل شده است و ازان صور مثالیه فجی واسع بان شعائر واصل شده و ملائکه فوج فوج بان شعائر احاطه کرده اند و معنی شعائر اشیاء کونیه محسوسه که خدا تعالی را بآن عبادت توآن کرد مانند کعبه که طواف آن عبادت حضرت معبود است و مانند قرآن که تلاوت آن مقرب است بحضرت او و مانند لفظ الله و رحمن و سائر اسماء الهیه که ذکر آنها باو مقرب است و مانند صدقه و صوم و غیر آن و هرچه از شعائر الله شود بر بنی آدم تعظیم او واجب است و از حقیقت قرآن براین ضعیف مخاطبها میرود و حلاوت و طراوت ان مدرک میگردد۔

تفهیم

- ۴۷ -

اشتراک در اصل شفاعت و نوعی از دخل در شفاعت کبری حضرت روح الله را حاصل است و مرکز دائره این شفاعت حضرت پیغمبر ما است صلی الله علیه وسلم پس تخصیص آنحضرت بشفاعة کبری از جهة آنکه حامل رائت آن و مرکز دائره آن باشد واقع شد و وراء ذلک سر لا تطیقه العبارات اینقدر میتوان گفت که هر نوری که از منبع الانوار جدا می شود بحسب آن نور احکامی پیدا می شود که هر تابعان آن انوار واجب میگردد و آن منبع الانوار را فی حد ذاته صرافت صرف و در هر نور اختلاطی عجیب۔ ؎

یار ما چون آب در هر رنگ شامل می شود صافی اندر گوهر است و تیره در گل می شود

و در هر مبرزه چنانست که گویا عین اوست و گویا جائی دیگر نیست که در انجا ظهور کرده باشد

ہمہ ہرچہ ہست اینجا است ازین باب از تراجمۃ الحق اگر چیزی از تخصیصات سر بزند آنرا نوعی از خصوصیات و لوازم ظہور می باید دانست پس از ہر جانب این معنی بر روئے کار آمد است۔

۴۸ - تفہیم

الحمد للہ الذی بعث النبیین مبشرین ومنذرین والی دین الحق ھادین وداعین ثم جعل ھداھم کلمۃ باقیۃ فی اعقابھم ومیراثا متوارثا فی اصحابھم لایزال یقوم بہ قائم بعد قائم ویتصدی بتمشیتہ عظیم بعد عظیم الی ان یبعث نبی آخر وینزل تدبیر غیر التدبیر الاول فعند ذلک یستأنف الامر ویبتدأ السر ولما بعث افضل المرسلین وخاتم النبیین وعدہ ان یحفظ سرہ بعدہ الی ان تقوم القیامۃ وتؤذن الدنیا بالرحیل،

ثم الھم الحواریین من امتہ ان یستخلفوا قرنا بعد قرن لیکون الخلفاء عنوانا لما وعد وشبحا للقضاء الذی ابرمہ واعلم نحمدہ ونستعینہ ونستغفرہ ونعوذ بہ من شرور انفسنا ومن سیئات اعمالنا من یھد اللہ فلا مضل لہ ومن یضللہ فلا ھادی لہ واشھد ان لا الٰہ الا اللہ وحدہ لا شریک لہ واشھد ان محمدا عبدہ ورسولہ صلی اللہ علیہ وعلی آلہ

واصحابہ وبارک وسلم قال اللہ تبارک وتعالیٰ یا ایہا الذین آمنوا اتقوا اللہ وابتغوا الیہ الوسیلۃ وجاہدوا فی سبیلہ لعلکم تفلحون وقال تعالیٰ فلولا نفر من کل فرقۃ منہم طائفۃ لیتفقہوا فی الدین ولینذروا قومہم اذا رجعوا الیہم لعلہم یحذرون وقال تعالیٰ ان الذین یبایعونک انما یبایعون اللہ ید اللہ فوق ایدیہم فمن نکث فانما ینکث علی نفسہ ومن اوفی بما عاہد علیہ اللہ فسیؤتیہ اجرا عظیما،

اما بعد فیقول خادم العلماء والصوفیۃ المتمسک باذیال ہمم العلیۃ الفقیر ولی اللہ ابن عبد الرحیم عاملہما اللہ تعالیٰ بفضلہ العظیم ان من المعارف المکنونۃ الخفیۃ التی لا ینالہا الا اصحاب المعرفۃ التامۃ ان الحق کل یوم ہو فی شأن وکل شأن لہ احکام وہذا ہو سر النسخ والتبدیل وسر اختلاف تراجمۃ الحق وسر وجود الفاتحین والخاتمین فکان شأن الحق فی الدورۃ الاولی ان نظر الی معادن الحادثۃ من تصادم العناصر وامتزاجہا نظر رحمۃ فخاطبہا بقولہ قد اظہرت الربوبیۃ بک انت صفوتی من بین خلقی خلقت ما خلقت لاجلک وسخرت لک السموات والارض فما زال یخاطبہا ویسامرہا بذلک الی ان انقضت الدورۃ ورجعت الصورۃ المعدنیۃ الی اللہ وقامت بین یدیہ وتکففت لدیہ والحت علیہ فصدر من الحق فیض عجیب علی الصورۃ المعدنیۃ ان یخلق فیہا قوی التغذیۃ والتنمیۃ فاستعد لذلک اقرب ما ہنالک وحدث النبات واشتملت الصورۃ النباتیۃ علی المعدنیۃ و کمنت المعدنیۃ فیہا وتقلب الشأن فنظر الحق حینئذ الی النبات نظر رحمۃ فقال خلقت ما خلقت لاجلک انت صفوتی من بین خلقی انت المقصود وسائر العالم تبعا لک فما زال یخاطبہ ویسامرہ بذلک الی ان انقضت الدورۃ ورجعت الصورۃ النباتیۃ الی اللہ وقامت بین یدیہ وتکففت لدیہ والحت علیہ فصدر من الحق حینئذ فیض عجیب علی الصورۃ

النباتیۃ فاستعد لذلک افضل ما ھنالک فخلق فیہ قوی الادراک والحس والارادۃ والعزم و
حدث الحیوان واشتمل علی المعدنیۃ والنباتیۃ وکمنت فیہ وتقلب الشأن ونظر الحق حینئذ
الی الحیوان نظر رحمۃ فقال انت صفوتی من بین خلقی انت محبوبی انت مطلوبی انت
واسطۃ العقد فی العالم انت العلۃ الغائیۃ فی ایجاد الخلیقۃ فما زال یخاطبہ ویسامرہ
بذلک الی ان انقضت الدورۃ ورجع الی اللہ وقام بین یدیہ وتکفف لدیہ والح علیہ ففاض
من الحق علیہ حینئذ صورۃ الانسانیۃ فاستعد لذلک افضل ما کان ھنالک واصل الصورۃ
الانسانیۃ تمام اللطیفۃ القلبیۃ والعقلیۃ والنفسیۃ فحدث نوع الانسان اولھم آدم
علیہ السلام فتقلب الشأن ونظر الحق الیہ نظر رحمۃ فقال انت برنامج العالم واجمالہ انت
العالم الصغیر المحاکی للعالم الکبیر انت القائم بالامانۃ دون السموات والارضین و
الجبال سخرت العالم لک وامطرت المطر وانبتت النبات لک وبثثت الحیوان فی الارض
لاجلک انت محبوبی من بین خلقی فکان حکم ھذا الشأن ان تدلی الیھم بنصب التراجمۃ
واوحی الی تراجمہ اولا من قبل عروق خفیۃ فی الحجر البہت وفی انا وثانیا من قبل الملأ
الاعلی ونفث فیھم داعیۃ الٰہیۃ ونصبھم لتعریف حقہ وحق شعائرہ علی الخلق وسخر عقولھم
وقلوبھم لذلک ثم انطق السنتھم واجری فیھا کلامہ وکل کلام نطق بہ التراجمۃ فھو من
ھذا المنبع واحل اللہ ذبح البہائم لبنی آدم حین کان الشأن تسخیرھا لھم وکونھا متممۃ
لمرافقھم یرکبونھا ویذللونھا ویأکلون لحومھا ویشربون البانھا ویلبسون اصوافھا و
اوبارھا وینتفعون بجلودھا وجھل حکم الدورۃ من قال من الیھود تحریم الذبح وکان
نبینا محمد ﷺ خاتما لھذہ الدورۃ فاتحا لدورۃ اخری ھی تفصیل الاولی وشرح لھا
فانقلب نظر الرحمۃ فی زمان حینئذ الی الروح والسر۔

والمحبوب فی ذلک الزمان والکامل والمقرب الذی ھو السید المرتضیٰ کالامام المصطفیٰ وغایۃ القصویٰ وصاحب المبدأ والمنتہیٰ من تیقظت فیہ لطیفتا السر والروح فظہرت فیہ آثارھا فالھم اھل الارشاد ان یدعوا الناس الیہا ویعظموا امرھا عندھم وتواتر الالہام وجاء الفیض بذلک تتری مرۃ بعد اخریٰ فتنشأ قوما اعظمھم من قوم،

ثم انقلب نظر الرحمۃ فی زمان محمد بن علی العربی الی اللطیفۃ الخفیۃ فالمحبوب فی ذلک الزمان من تیقظت فیہ اللطیفۃ الخفیۃ ومن لم یتیقظ فیہ اللطیفۃ فلیس برجل مقرب ولا یکون الیہ النظر ولا یکون ھو المحبوب فالھم اھل الارشاد بعلوم التوحید واضمحلال العالم فی الحقیقۃ الواحدۃ وتواتر الالہام وجاء الفیض بذلک تتری مرۃ بعد اخریٰ وتنشأ قوما اعظمھم من قوم،

ثم انقلب نظر الرحمۃ فی زماننا ھذا الی لطیفتی حجر البھت وانا فالسید المرتضیٰ کالامام المصطفیٰ وغایۃ القصویٰ وصاحب المبدأ والمنتہیٰ والذی الیہ الاشارۃ ومنہ العبارۃ وھو من تیقظ فیہ الحجر البھت وانا ومن لم یتیقظا فیہ فلیس بامام ولا سید ومن حکم ھذہ الدورۃ الجمع بین تیقظات اللطائف اجمالا وتفصیلا وتحدیق النظر فی ھاتین اللطیفتین بخصوصہما،

ومن نعم اللہ علیّ ولا فخر ان جعلنی ناطق ھذہ الدورۃ وصاحبہا وقائد ھذہ الطبقۃ وزعیمہا فنطق علی لسانی ونفث فی نفسی فان نطقت باذکار القوم واشغالہم نطقت بجوامعہا واتیت علی مذاھبہم جمیعہا وان تکلمت علی نسب القوم فیما بینہم وبین ربہم زویت لی مناکبہا وبسطت لی جوانبہا واوفیت ذروۃ سنامہا وقبضت علی مجامع خطامہا وان خطبت اسرار اللطائف الانسانیۃ تغوصت قاموسہا وتلمست ناعوسہا وقبضت علی جلابیبہا واخذت بتلابیبہا وان تمطیت ظہر علم النفوس ومبالغہا فانا ابو عذرتہا اتیتہم بعجائب لا تحصیٰ وغرائب لا تتکتنہ ولا اکتناہا یرجی وان بحثت عن علم الشرائع والنبوات فانا لیث عرینہا وحافظ جرینہا ووارث

خزائنہا وباحث مغابنہا، ؎

وکم للہ من لطف خفي یدق خفاہ عن فہم الذکي

ہذا وان اخانا الفاضل الکامل سر آبائہ الکاملین ووراث اجدادہ الواصلین الحائز قصبات السبق فی میزان العلم والعمل المجتنب باتم وجہ من موجبات الزلل والخطل سباق الغایات صاحب الآیات الشیخ محمد عاشق ابن مولانا المکرم المبجل الموصوف بالفضائل العظیمۃ الکسبیہ والوہبیۃ شیخ عبید اللہ متع اللہ المسلمین ببقائہ ابن الشیخ الاکمل الابجل العارف ولي اللہ الصمد مولانا الشیخ محمد قدس اللہ سرہ العزیز وہو رضي اللہ عنہ جدی ابوامی وقد ورثت منہ فی نفسی اشیاء ابصرہا اذا تأملت فی نفسی نعم اللہ تعالیٰ علیہ متواترۃ متکاثرۃ لا تحصی ولا تعد ولا ینازع فیہا ولا ترد من جملتہا ان اودع محبتی من اول ترعرعہ،

وکان سیدی الوالد صاحب الکرامات الجلیلۃ والمقامات الجزیلۃ قدس سرہ العزیز یرانی انا وایاہ متحابین للہ فیقول وانہ یسرنی ذلک وعسی ان یکون لہ شأن ثم الہم طلب طریق الحق منی وحکمنی فی ہذا الطریق ومنح محبۃ عظیمۃ فی مستوعبۃ بظاہرہ وباطنہ وقلبہ وقالبہ ولسانہ رزق الاقبال التام علی الاخذ منی فمازال بتیسیر اللہ یصعد ویصعد حتی رأیت فیہ تیقظ لطیفۃ انا والحجر البہت وحتی رأیت فیہ تمکنا تاما واستقرارا قویا وامنت من تقلب احوالہ وتذبذب اقوالہ ورأیتہ قد انفتح لہ الباب الذی بینہ وبین عینہ الثابتۃ فہو یأخذ ما یأخذ من منبعہ من غیر تقلید ورضیت اخلاقہ واعمالہ واستحسنت اطوارہ واوضاعہ،

وبینا انا نائم رأیت کانی جالس فی جماعۃ عظیمۃ من ارواح الصالحین والملائکۃ فنوولت صحیفۃ قد کتب فیہا اسماء اللہ الحسنی واریدمنی ان اقرأہا علی اسم اخي المذکور والاشارۃ الیہ فقرأت منہا ثلاثۃ السید والرحمن والرحیم ثم نوولت صحیفۃ اخریٰ قد کتب فیہا اسماء

النبي ﷺ واريد مني ان اقرأها ايضا على اسمه والاشارة اليه فقرأت منها اسمين السيد وابو فاطمة فما تيقظت حتى فطنت انه سيكون له شأن وسينال نصيبا من التخلق باسماء الله تعالى و اسماء نبيه المصطفى ﷺ،

وظني في سر تخصيص السيد وابي فاطمة والله اعلم ان يكون الدعوة الى الله كلمة باقية في عقبه وعطية خالدة تالدة في ذريته وقد جرى على لساني يوما ولا اشك انه ليس جاريا على اللسان بحكم العادة بل مجرى من حيث لا حيث في مخاطبه، ؎

وانى وان خاطبت الف مخاطب فانت الذى اعنى وانت المخاطب

وهو بحمد الله ومنه نصحي ووعاء علمي وحافظ اسراري وناظور كتبي بل هو كان الباعث على تسويد كثير منها والمباشر لتبييضه واظن ان علومي تبقى في الناس من جهته والله اعلم فالهمت ان ابث في الناس خبره ولا ادع سره مكنونا ولا اذره فالبسته الخرقة الصوفية الباس اجازة وانابة كما البسنيها سيدي الوالد الباس اجازة وانابة وكما البسنيها الشيخ ابو طاهر المدني وخرقتهما بحمد الله مستوعبة لجميع خرق الاولياء ان شاء الله تعالى واجزت له أن يلقن الاشغال الصوفية التي سمعها مني او لم يسمع فانه بحمد الله ممن يسلم له في ذلك الاجتهاد ويجوز على فراسته الاعتماد وأن يتصرف في المريدين السالكين ويأخذ الفتوح من طبقات الناس اجمعين وأن يدرس الحديث والتفسير والفقه وسائر علوم الدين مما اخذ مني او شاركني في اخذه من مشائخ الحرمين المحترمين عليهم رحمة رب العالمين وأن يبايع الناس ويلبسهم الخرقة الصوفية وأن يقرأ الآيات والاسماء والادعية المأثورة عند ما يعروه او يعرو اصحابه شيء من مرض وحاجة ونحوهما

واوصيه في خاصة نفسه بتقوى الله في السر والعلانية واوصيه لمن معه من الطالبين ان يصحبهم على حد الشفقة وقطع الطمع واقول له ولمن تبعه صمموا اليأس مما في ايدي

الناس تعیشوا اعزاء ولا تسألوا الا من الله عز وجل ولا تطمعوا الا فی فضل الله واوصیه بمشائخه فی العلم والطریقة ان یبز بهم ویبث مآثرهم ولا یذکرهم الا بخیر وان یکون لین الجانب بالنسبة الیهم واوصیه ان یدعو لی ولعقبی وان یساعدنی فیما یراد منی من اقامة علوم الدین،

واعرفه ان اللطیفة الروحیة فیها نوع ضعف ولذلك قد یسطع الیها من النفس دخان ظلمانی فیکدره ویحصل به التشویش وما ذلك بضائره الا من حیث قلق الخاطر وانقباض الصدر ولا بضائر اصحابه فان فی جلد قلبه سرا ینتفعون به علی کل حال،

واعرفه ان لکل زمان شأنا وشأن هذا الزمان ان تکون اللطائف البارزة والمتوسطة مهذبة علی الاجمال والحکمة هی موافقة المصلحة الکلیة والانقیاد لشأن الوقت فلا یکن فی صدرك حرج من قلة ظهور آثار تهذیبها واجزت له روایة جمیع ما صنفته من العلوم المتنوعة ما قرأ منی وهو الاکثر او لم یقرأ واجزت بمثل ذلك لکل من قام بنشر علمی من ذریته طبقة بعد طبقة فکل واحد منهم مجاز منی بغیر واسطة وسیری کل منهم انشاء الله بهذه الاجازة اثرا فی نفسه بتائید الله ولطفه من حیث انه ینال من علومنا ما لا ینا له الاخرون سرنفث فی روعی و برق تالق فی خاطری قد ودعته والصالحین من اصحابه وذریته من الله وهم امانتی عند الله وارجو ان یحفظ الله امانتی ویتعاهد ترکتی فلا یزال یسلك بهم الجادة الجلیلة السنیة السنیة و یحق بهم القارعة القویة الصفیة ویوفقهم لنشر دین النبی ﷺ وروایة حدیثه ویهدی بهم اهل القرن طبقة بعد طبقة بعونه وعنایته انه قریب مجیب کتبت هذه الاسطر یوم الاحد السابع من شهر ربیع الاول سنة ۱۱۵۵ هـ والحمد لله اولا وآخرا وظاهرا وباطنا،

والحمد لله الذی بنعمته تتم الصالحات وعلی فضله المعول فی جمیع الحالات وصلی الله علی سیدنا محمد وآله وصحبه اجمعین اما بعد فهذا ما جری به اللسان وتحرك به البنان

من مآثر اخینا المذکور کان اللہ تعالیٰ لہ ولہ وراء ذلک عندی منزلۃ وفی قلبی مکانۃ وفی حقہ بشارات والی ما عندہ اشارات لا تدرکہا الافہام ولا یحیط بجوانبہا الکلام والقلیل یکون نموذج الکثیر والغرفۃ تنبیٔ عن البحر الکبیر ؎

ووراء ذاک فلا اقول لانہ سرّ لسان النطق عنہ اخرس

والحمد للہ اولاً وآخراً وظاہراً وباطناً والمطلوب من اخینا المشار الیہ وذریتہ ان یشرکوا معہم فی الدعاء لانفسہم اخانا خواجہ محمد امین کان اللہ لہ الکاتب لہذہ الصحیفۃ والباعث علی تسویدہا زاد اللہ تعالیٰ فی توفیقہ واوصلہ الی ما یتمناہ بل الی ما ہو فوق تمناہ واسبل علیہ کنفہ الذی یسبلہ علی اولیائہ برحمتہ انہ قریب مجیب،

تفہیم

- ۴۹ -

معاد نفوس بعد مفارقت اجساد و بعد انقضاء مدتی کہ در آن غبار ما توفات دی بنشیند بسوی ہمان نشأۃ خواہد بود کہ چیز نقطہ عالیہ است از نقاط آنہا پس اعلیٰ معاد نفوس کمل دو چیز است یا این است کہ نقطہ حجر بہت از میان نقاط نفس ایشان غالب باشد وان بیخ خود کہ تجلی اعظم است بہ پیوند و دو غم مفارقت بسر آید یا این است کہ نفس کلیہ بخود کشد و نخست علوم مصلحت کلیہ و تدبیرات جلیہ بروی مفتوح گردد ثانیاً علم انانیۃ کبریٰ از میان این نفس جزئیہ مثل فوارہ جوش زند و ثالثاً بعد مفارقت رجوع کند این نقطہ بیخ خود و ہمہ آنچہ در نفس کلیہ منطبع است درین نفس جزئیہ منطبع گردد براسہ و آن نسخہ اجمالیہ نفس کلیہ باشد و چند گاہ بعض مصالحی کہ وابستہ باین موطن است اتمام فرماید بعد ازان شأن الٰہی بگردد و این نفس در کتم عدم رود۔

و فرود تر ازین معاد دو جنس واقع است و ہر جنسی را ازین دو حضیضی است و اوجی

وہر مرتبہ را از حضیض واوج سعادتی ہست وشقاوتی جنس اول آن نفوس کہ میل طبعی ایشان بقوائی کواکب بیشتر است واوج این جنس آنست کہ بحقیقت این کواکب باز گردند واین نفوس صورتے باشند ہیولی وسعت معانی آن کواکب راوبقدر استعداد ابتہاجی از آنجا بردارند یا بحسب فقد بعض آنچہ مستعد آن ہستند بجہۃ بعض ہئیات خسیسہ کہ استصحاب آن کردہ اند یک چند متعلم باشند انگاہ رحمۃ رب العالمین در رسد ومعنی وکشفنا ما بہ من ضر جلوہ فرماید وحضیض این جنس آنست کہ بعض منسوبات این کواکب میل کنند از اشیاء نباتی وحیوانی بآن علاقہ جبلی واقع شدہ باشد وتدبیر کلی مقتضی جنس این نفوس گردد در انجا۔

واین مبحث را شارع بیان نفرمودہ است وسبب بیان نفرمودن آنست کہ بعد از شیوع ملأ اعلی وظہور انوار ایشان در جوقوای کواکب را صراطی کہ می باید نماند وشرع حکم این نشأ واین شان بیشتر بیان میفرماید چنانکہ در جاہائے بسیار اشارہ کردہ ایم۔

وجنس ثانی آن نفوس ملائکہ اند کہ قوای ملأ اعلی وعالم مثال بر ایشان غالب اند واوج معاد ایشان لحوق بملأ اعلی است بحجاب وانعکاس اضواء ایشان درین نفوس بے تغیر و حضیض معاد ایشان لحوق ببعض نشأ جزئیہ است کہ در آن معانی ملأ اعلی بقوائی عالم مثال بقدر استعداد این نفوس مختلط شدہ رنگی برائے ہر نفس مشخص مے گردد کہ آن رنگ غیر مکرر باشد ہر نفسی رنگی دارد جدا کہ نفس دیگر شریک او دران نیست وما یعلم جنود ربک الا ہو۔

بعد ہذا باید دانست کہ در عالم حیات ہر نفس را بمعاد خود کششی ومیلی ہست واز علوم آن مقام نصیبی ہست وچرا نباشد کہ استعداد ہمین نفس است کہ مقتضائی آن معاد شدہ است این ہمہ اقوال بود وآن ہمہ افعال این ہمہ اجمال بود وآن ہمہ تفصیل علم اجمال است ومعاد تفصیل و اطمینان ہر سالک دران حالت بہم میرسد کہ بنقطہ معاد خود باعتبار علم وحال برسد این علم

کبیر است آنرا دریاب وسر اختلاف بنی آدم در علوم و در میل و در اطمینان بفہم وسر اختلاف تراجمۃ الحق در ہر عصر در بیان معاد ادراک کن وما توفیقی الا باللہ علیہ توکلت وہو رب العرش العظیم

تفہیم

اختلاف نسبتہائے عارف بحسب اختلاف ازمان امر مقرر است خواجہ نقشبند اختلاف آنہا را باعتبار اجمال وتفصیل وغیر آن بقبض وبسط تعبیر می نمودند در بعض اوقات ناگہان جمعیتی فرو میریزد کہ ہر چند خاطر را بامور سافلہ مشغول می کند آن جمعیت نمی گذارد و در بعض اوقات ہر چند زیادہ ہمت میگمارد عشر عشیر آن بدست نمی آید۔

حالا دران سخن باید گفت کہ سبب این اختلاف چیست بطریق وجدان دفعہائی بسیار معلوم شدہ کہ اعظم اسباب آن اختلاف احوال فلکیات است پس نزدیک تثلیث وتسدیس قمر با شمس وہمچنین نزدیک قران وتثلیث وتسدیس او با زہرہ یا مشتری وہم چنین نزدیک گذشتن او در کف الخضیب یا ثریا یا سعد ذابح ومثل آن از ہیئات محمودہ مسعودہ جو ممتلی میگردد وکیفیت محمودہ ونفس عارف مصادمت میکند آن کیفیت را پس متغیر می شود نسبت او بحسب آن وبرہمین قیاس باید کرد وحشت وانقباض را کہ ناشی می شود از جہتہ ہیئات متوحشہ نحسہ در فلکیات وگاہی این اختلاف بحسب اختلاف نسبۃ دائرہ طالع او باشد با ہیئات یومیہ فلکیہ وتحقیق آن بغایت عسیر است

بالجملہ این قدر باید دانست کہ اختلاف احوال فلک را دخل قوی است در اختلاف احوال عارف ودر اختلاف افاضۂ ہیئات روحانیہ ملکیہ بر اہل ارض،

شب قدر شبی است کہ در آنجا ہیئات فلکیہ مقتضی شیوع ہیئات روحانیہ ملکیہ باشد مقارن با برکات صیام وقیام مسلمین کہ حکم آن مانند حکم استسقاء وروز عرفہ می باید قیاس کرد پس چوں برکات ارض وبرکات سماء ہر دو جمع شوند طاعتی کہ دران

وقت متحقق شود وثواب آن مضاعف گردد ودعائی که در آن حین مرتقی شود زود باجابت مقرون گردد والحمد لله اولا وآخرا وظاهرا وباطنا۔

تفہیم ۵۱

این فقیر را اگاہانیده اند که سبب تاثیر در چشم زخم ونفس رانی وہمت ہمانست که در بحث بسط نموده ایم عالم عناصر وآنچه در عناصر متعین است ہمه مسخر کواکب ہست پس وقتیکه نفس کلیه نفس جزئیه گردد ہر قوتی که در صورت عالم سلطنت دارد در صورت این نفس جزئیه ہم ہمان قوت سلطان خواہد بود وسعادت وشقاوت او بحسب ہمان قوت خواہد بود وچون بمقتضائے خلق ہر عالم بر مصلحت کلیه وتدبیر اجود سائر افراد متاثر ازین قوی خواہند بود پس ہیئات مندرجة در نفوس جزئیه منشأ صدور بسیاری از تغیرات عالم حس خواہند بود از انجمله متاثر شدن سائر نفوس است در طوع مراد او واین تغیر به سبب نقطه ایست مندرجه واین نفس باز با شمس در نفس کلیه واز ان جمله متاثر شدن سائر نفوس است در محبت بے کیف او وآن شعبه ایست از نیرنگ زهره واز انجمله ہمت بستن وچشم زخم کردن ونفس رانی نمودن است ومنشأ آن قوتی است در نفس جزئیه بمثابه مریخ در عالم خارج وسبب شوم ویمن سور ترتیب قوای اوست با قوائی نفسے که بادی معامله دارد نفسی ہست که در انجا مریخ در بیت اول افتاده است ناظر بہ بنظر مودت در بیت جواری پس لا بد است که در نفس وی مریخیتی باشد که بآن عشق جاریه از جواری خود پیدا کند وتدبیر مقتضی بآن باشد که در عالم جاریه پیدا کند که در قوت زهره آفریده شده باشد ودر ہیئت نفس او مندرج باشد رفیق بودن مریخ با تعلق خاطر وگرمی محبت وبرہمیں حال قیاس باید کرد جمیع معاملاتی که درمیان نفوس میگذرد وتاثیر وتاثر ایشان از یکدیگر واین معرفتی است بغایت فیخمه فتدبر۔

تفہیم - ۵۲ -

استمداد در امور نفسی با حوادث آفاقی از نفوس اہل اللہ دو قسم می شود جمعی بتجلی اعظم آمیزشی عجیب پیدا کردہ باشند و غوطۂ طرفہ خوردہ و اضمحلال نادر بدست آوردہ حضرت تجلی اعظم بوسعتی کہ شایان جناب او است معاملہ فرمود و یکی از اشعۂ خود یا اعراض خود تصور نمود و علم تجلی اعظم بانانیۃ خود شامل حجر بہت او شد گویا عین خودش است وی نیز این معاملہ کریمانہ را شکری بسزا ادا نمود و خود را از میان برکشید کہ آنجا کہ تو باشی این ہیچکس را چہ مجال باشیدن باشد این نفی و اثبات ہیئتی عجیب پدید آورد و معیار نوری گشت گویا پیمانہ را بشعاع آفتاب پر کردہ باشند شخصی باین پیمانہ نور بیاویزد بلکہ در آمیزد و خود را بر در او مطروح سازد کہ غلام این درم مرا جائی دیگر نیست پس این نیازمندی او باب جود کہ از لوازم حضرت تجلی اعظم است بہر قالبی کہ در آمدہ باشد کما قال الشیخ الاکبر الرب رب وان تنزل قرع نمود و قبول تجلی اعظم بحسب آن قرع نزول فرمود و اثری کہ جامع حکم مادہ و صورت است متحقق شد اینجا کجا ہمت و کجا تصریف این مرد بخود اندر گرویدہ است و دواعی متجددہ از خود فرو ریختہ۔

و جمعی باعتبار بعض توجہات صفائی و جمعیتی بہم رسانیدہ باشند شورش قوائی سفلیہ با این صفا در آمیزد و ضرب و حربی کہ سابق در معارک نفسانی میکردہ است لباس دیگر پوشد و برنگ ہمت و دعوت برآید شتان بین الامرین ؎

کار پاکان را قیاس از خود مگیر گرچہ ماند در نوشتن شیر شیر

تفہیم - ۵۳ -

مصلحت کلیہ بچہ می ماند استاد دانا تار و پود قالین را بوضعی نہادہ است کہ راجع خواہد شد در آخر امر بگلہائی متناسبہ و تدویرہائی متماثلہ و تقویرہائی متراجعہ پس این تار و پود در

باین وجہ آراستن تحقیق جمیع امور مطلوبہ است در وطن ثبوت وہمانست وجود عقلی عالم وقصد آن امور کردن و در صورتی خاص عزم آوردن آن نمودن عنایت است وہمان عنایت باعتبار مطمح نظر بودن در مجاری امور مصلحت کلیہ است پس انکہ با آن مصلحت کلیہ اجمالا وتفصیلا احاطہ نکردہ است تناسب افعال آن استاد دانا نمی شناسد وموجہ کہ بر یک تدبیر لا غیر گذشتہ است حکمت تحقیق آن تدبیر و وجہ حسن او نمی فہمد ہم چنین وندانیان انانیات جزئیہ خاصہ از معرفت مصلحت کلیہ عاجز اند ؎

پشہ کی داند کہ بستان از کے است در بہاران زاد و مرگش از دے است

آری جمعی راقوی کلیہ اطلاقیہ از میان انانیۃ صغری برجوشیدہ است ومعانی اجمالیہ باعتبار آن جوشیدن در عقول ایشان صورتی بستہ است واقفان اسرار می دانند کہ این ہمہ خواست محتاج تعبیر کہ معانی لباس اشکال پوشیدہ اند وعلم اجمالی است کہ تفصیل را در پوش خود ساختہ است آن علم اجمالی صرف حق است وآن تفصیل حافظ ونگاہبان حق گاہی بجہت ضیق عقول اگر کلام بعضی ازین تراجمہ با بعض اختلاف داشتہ باشد آن اختلاف مانند اختلاف کلام ورکس کہ محبت را در امثلہ تقریر میکنند یکی گوید محبۃ فی قلبی اعظم من الجبل دیگری می گوید محبۃ فی قلبی بلغت عنان السماء خواہد بود مراد ایشان جمیعاً تصویر قوت محبت بود نہ تحقیق آن صورت خاصہ واگر در کلام ایشان تہافتی وتناقضی واقع شود نظر ازان تناقض باید پوشید مثل آنکہ کسی گوید کہ مجہول مطلق موجود نیست نہ در ذہن ونہ در خارج پس بر کلام او وارد شود کہ حضور موضوع شرط حکم است اگر آن مجہول مطلق در ذہن تو حاضر شدہ است مجہول مطلق نیست واگر حاضر نشدہ است این حکم صحیح نیست صدور حادث از قدیم از ہمین مقولہ است وقول بحدوث عالم وقدم او از ہمین باب است واقفان اسرار چندان درین اختلافہا خوض نمی کنند فلا تمار فیہم الا مراء ظاہرا ولا تستفت فیہم منہم احدا۔

تفہیم

-۵۷-

شخصی پیش من گفت کہ بعض مشایخ متاخرین در حق مریدین خود بشارت میدہند کہ از مرتبہ جنید قدم پیش نہادہ است یا بولایت فلاں پیغمبر رسیدہ است و این صرف تصنع است گفتم این را بہ تمثیلی خاطرنشان تو بکنم سیبویہ مدتے دراز محنت کشید و نحو را مرتب ساخت اشعار عرب و استعمال ایشان را تجسسہا نمود و در تخریج قواعد کلیہ کہ جزئیات بران منطبق شوند کاری کرد کہ زیادہ ازان مقدور بشر نہ باشد عزیزان آن قواعد را اختصار نمود چون دریا بکوزہ در رسالہ مختصر مہذب و مبین در آوردند طفل دہ سالہ را با آن رسالہ تعلیم میکنیم آنرا ازبر میگیرد و قواعد آنرا فہم مینماید چون نوبت آن آمد کہ بیشتر ترقی کند او را میگوئیم کہ این مقام سیبویہ بود حالا مقام سیبویہ را تمام کردی۔

بعد ازان متوجہ میکنیم او را بہ فقہ امام اعظم و یاران وی کہ سالہا جہد کردند و ازادلۂ تفصیلیہ مسائل برآوردند و در تخریج و تفریع او کوششہای بلیغ بسر بردند و منتی بر سر کافہ مسلمین نہادند و عزیزان دریا بکوزہ در آوردند و در کلام مختصر مہذب و مبین ساختند آن طفل را رسالہ از رسائل فقہ تعلیم میکنیم آنرا ازبر میکند و قواعد آنرا فہم می نماید او را میگوئیم این مقام ابوحنیفہ بود حالا ازوی درگذشتی۔

بعد ازان متوجہ میکنیم بعلم حدیث امام احمد و اصحاب کتب ستہ کہ جہد کردند و در امصار مسلمانان گشتند و قطرہ قطرہ جمع کردہ بتلاحق افکار و تدارک آراء دریا ساختند و عزیزان حاصل آنرا در رسائل ضبط کردند و اسانید را برمزی بیاوردند پس این طفل رسالۂ از رسالہا یا دمیگیرد و بعد ازان بہمیں اسلوب از علمی بعلمی انتقال می نماید۔

درین صورت اگر کسی گوید کہ یکچند در مقام سیبویہ بودم بعد ازان ترقی کردم بہ مقام

ابوحنیفہ بعد ازان ترقی کردم بہ مقام امام احمد و بخاری راست گفتہ باشد و اگر کسی گوید کہ این طفل بمرتبۂ سیبویہ و ابوحنیفہ و بخاری نمی توان رسید وی چہ مقدور داشتہ باشد کہ مساوات او باین بزرگان توان تصور کرد راست گفتہ باشد لکل وجہۃ ہو مولیہا۔

تفہیم

— ٥٥ —

در عالم دنیا سعادتی بہتر ازین نمی تواند بود کہ حجر بہت عارف بتجلی اعظم در پیوندد مانند پیوستن عرض بجوہر و جمیع قوائی نفس از روح و سر و عقل و قلب مغلوب این کیفیت شوند پس رنگی از رنگہائے عالم سرمد یا گوئم خیالی طفیفی از ماجریات صقع دہر یا گوئم خواب فراموشی از حیز بساطت از راہ حجر بہت درین نفس افتد و کیفیتی حادث شود کہ ہرگز بگفتن راست نمی آید امروز برہمین قدر صلح باید کرد فردا انشاء اللہ تعالی این رنگ حقیقت گردد و این خیال طفیف عین متحقق شود و این خواب فراموش مصداق خودش آید

حجاب چہرہ جاں می شود غبار تنم خوش آن زمان کہ ازین چہرہ پردہ برفگنم

تفہیم

— ٥٦ —

بعد ازانکہ بسرمد در پیوندیم بمنزلۂ پیوستن عرض بجوہر کہ او را وجود فی نفسہ غیر وجود لمحلہ نیست چہ خواہد بود؟ مسئلہ ایست بغایت دقیق امروز ازین ماجرائی خیالی طفیفی می دہند برہمان خیال طفیف صلح باید کرد یکچند بہ ہمیں فنا و بقا خواہیم بود بعد ازان دورۂ دیگر شروع گردد دران دورہ سبب تشخیص ارادۂ کلیہ ناشئہ از تجلی اعظم باشد و محل تشبث و تہزاز و رضا و سخط و منبع در آمد و بر آمد بسیاری از احکام کہ رنگ تجدد دارند و بعد ازان دورہ باز گردد و این ہمہ انوار عود کنند در حقیقۃ الحقائق و رشتۂ سر و روح کہ پابند ایشان بود بگسلد پس غرق شویم در بحر بہجت و سرور و انانیتی کہ بعاریت بآن متمتع شدہ بودیم بحکم ان اللہ یأمرکم ان تؤدوا الامانات الی اہلہا بخداوند آن رد کنیم و از حرکات تبعیہ دوریہ برآسائیم و کشاکش تعلق از خود نقض کنیم ذلک تقدیر العزیز العلیم

تفہیم — ۵۷ —

اگر خواہیم کہ لطیفۂ قلب کسی را بجنبانیم و آنرا بیدار سازیم چارۂ جنبانیدن و بیدار ساختن او عشق عفیف است کہ در آنجا در اقبال سروری دور ادبار وحشتی پیدا می شود و بعض ادائے معشوق و ہیئاتِ او متعلق قلب گردد نہ شہوۃ جماع و تقبیل و سماعِ اغانی و در گرفتن وجد بسماع قول واعظ و مانند آن و جہر بذکر۔

واگر خواہیم کہ از لطیفۂ قلب بروح نقل کنیم چارۂ نقل او برگماشتن بنتِ طہارت و مناجات است بروی یا نسبت او لیسیہ اولیٰ باکثارہ ضوء و غسل و استعمال آنچہ در ہمعات نوشتہ ایم و ثانی بسجدات طویلہ با حضورِ دل و اطراح بر باب اللہ و تعفیر وجہ بر آن و ثالث باکثار ورود خواندن و در گرفتن دلائل الخیرات و قصائد مدحیہ با وجود طہارت و تعظیم و خلوۃ و تیقظِ دل بجناب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم۔

واگر خواہیم کہ لطیفۂ عقل را بجنبانیم و آنرا بیدار سازیم چارۂ او برگماشتن مراقبات و افکار است و بہمت قویہ بآن متوجہ شدن شیخ محی الدین بن عربی فرمودہ کہ شیخ من درین عمل گربہ است چون بسوراخ موش متوجہ شد از آنجا این سبق گرفتم۔

واگر خواہیم کہ از لطیفۂ عقل بسر نقل کنیم چارۂ آن اکثارِ مراقبہ است با وجود تلطیف سر با عراض از جمیع ماسوی اللہ قولا و عملا و این عملی است بغایت صعب و اگر میسر نشود نشستن و خاستن با عزیزی کہ توجہ سر ملکہ داشتہ باشد تا وقتی از اوقات این شعلہ در وی درگیرد مانند در گرفتنِ شعلہ چراغی در فتیلۂ چراغ دیگر۔

و چارۂ بیدار ساختن لطیفۂ خفیہ ملاحظۂ لا موجود الا اللہ با نہایتِ اعراض از ماسوی و و جمیع ہمت باین معنی و اگر میسر نیاید پیدا کردن این محصور است در صحبت داشتن با عزیزی کہ

این معنی ملکہ داشتہ باشد تا در رنگ در گرفتن شعلہ چراغی بچراغ دیگر در نفس طالب خوض کند وانتقال سائر لطائف بازبستہ باکسبات وتوجہات نیست بلکہ ظہور امریست کہ در اصل تعین او نہادہ بودند این مسائل را ہر چند بکلمات چند ادا کردہ شد بحریست عظیم الفوائد جلیل العوائد وشاید ملہم الصواب جل مجدہ دیگر بار توفیق شرح آن دہد انہ علی کل شئ قدیر۔

تفہیم

- ۵۸ -

گوئیم کہ حقیقت وجوبیہ کہ منبع اضواء وعکوس آلہیہ است با آن اضواء وعکوس چہ نسبت دارد گویا در شب چہاردہم بدر در کبد سماء موجود است وشعاع او بر سطح بحر یکسان منبث ناگاہ بادی برخیزد وسطح بحر ا درہم وبرہم سازد وہزاران سطح مختلفۃ المقادیر بر روی کار آرد وآن شعاع در ہر سطح بشکند وہزاران قمر در نمود آید ودر ہر سطح نمایش قمر بطوری جدا باشد بحکم آن سطح بعد مدتی آن باد ساکن شود وآن سطوح از ہم پاشند ویک سطح پیدا شود وآن شعاع چنانکہ یکسان بود ہمان طور یکسان گردد وآنجا ہیچ قمری ظاہر نیست آری اصل شعاع موجود است دائم بدوام قمر وبحقیقت آن قمرہائی مختلفہ ہمیں شعاع بودند وبس آن تعدد خیالی بود آمد وزود برفت۔

ہم چنان شمس تجلی اعظم در کبد نفس کلیہ درخشان است واو را شعاعی ہست منبث در جمیع اطراف واکناف نفس کلیہ کشئ واحد ناگاہ باد تکوین ذرہ بنبش آمد وسطح وحدانی نفس کلیہ را در ہم شکست وسطوح لاتعد ولاتحصی بر روئ کار آورد ودر ہر سطحی شمس بقدر حوصلہ او ظہور فرمود شموس بسیار در نمود آمدند بعد مدتی آن باد ساکن شد وآن سطوح متلاشی گشتند وآن سطح وحدانی ظاہر گشت وآن شموس متعددہ باصل خود کہ شعاع شمس است دائم بدوام شمس منبث در جمیع اطراف نفس کلیہ کشئ واحد رجوع فرمود خلعے ولبسی در بادی نظر پدید آمد وتلک الامثال نضربہا للناس وما یعقلہا الا العالمون۔

گوئیم که حقیقتِ وحدانیه که جمیع موجودات ومفهومات دروی متعین شده اند وآن بزبان ما مسمی است بنفس کلیه با اوضاع واطوار ظهور خود وباقسام وانواع تعین خویش که وجودات خاصه اند چه نسبت دارد۔

واحد در ذهن محاسبی متجلی شد وآنجا بسبب نشیب وفراز رفتن بسطح ذهن او که لازم اذهان محاسبان است التفاتهای شتی پیدا شد ودر هر التفات نامی علحده گرفت چون دوبار التفات کرد باین تثنیه نظر ملتفت شد اثنین گفتند وچون سه بار التفات کرد وباین تثلیث نظر آگاه شد ثلثه گفتند هم چنان چندانکه احصاء توانست کرد نشیب وفراز دوید وچپ وراست شتافت ودر هر دویدنی وشتافتنی برخود نازشی داشت وبرخود نظری، ودر هر مرتبه عددی متحقق می شد لسان حال می خندید که اذاوهام لشکری آراستن ودر دست هر یکی شمشیری دادن وبمحاربه فرمودن وبفتح یکی مسرور شدن وبهزیمت دیگری آزرده گشتن چه نیرنگ بے معنی است ناگاه سنگی از جانب فوق بر سر محاسب رسید واورا بالم مشغول گردانید وآن لشکر اوهام از هم پاشید ومتلاشی شد واحد بوحدانیهٔ خود رجوع فرمود وخلع دلبسی در بادی نظر پدید آمد۔

دریاب که اهل معقول گفته اند که عشره ده وحدت است نه مجموع خمسه وخمسه یا اربعه وسته وما میگوئیم که درین جا اعداد بسیار است که آنرا ایک نام نهاده اند بلسامحت وحقیقة هر عدد نحو التفات محاسب است پس ده وحدت عددی است علی حده وخمسه خمسه عددی دیگر واربعه وسته عددی دیگر وعلی هذا القیاس هرچه نحو علحده التفات کنند عددی علحده خواهد بود اما گاهی اختصار میکنند وبسامحت بلفظ عشره تعبیر می فرمایند فلا مشاحة فی التعبیر۔

باز گردیم باصل سخن همچناں نفس کلیه بحسب بعض کمالات خود که هیئات است ظهور نمود وآنجا بحسب بعض اعتبارات تعددی وتکثری پیدا شد بعض اوضاع سابقه تعیین استعداد اوضاع لاحقه

فرمود تا آنکہ کثرتی پیدا شد و اینجا ختم و بس کلیہ متصور نیست آری وضع آخرین بقا است بر بعض صور کہ اصل ترکیب صور تہائے دیگری تواند شد و این بروز و کمون را در ان بعض تصرف جاری نیست ؎

بس کنم مر زیرکانرا این بس است

تفہیم

توکل را مانند سائر مقامات بطون بسیار است بعضی اعلی از بعض پس توکلی ہست کہ منشأ آن اعتقاد جازم است با انچہ شارع با آن خبر داده است از جریان امور در عالم تکوین بر حسب ارادہ و اختیار حضرت واجب جل مجدہ و عدم تخلف مراد او و عدم تغیر در قدر او و شمول علم او جمیع ممکنات بلکہ مفہومات را پس عقل باین اعتقاد ممتلی گردد و قلب و نفس اقتدار بعقل کنند و جبلت استقامت و عدم تذبذب حال مؤید آن گردد پس ہیئتی حاصل شود نفسانی کہ آن را توکل گویند

و توکلی کہ ما ازان خبر میدہیم و بآن اشارہ می نمائیم در آمدن تولی حق است در فواره عین ثابتہ عارف و اعیان ثابتہ قوالب موہومہ وجود است مانند فوارہائے مثلث و مربع و مسدس و مدور کہ قبل از سرداون آب مہیا کردہ باشند و آن فوارہا تعین کردند بوجود و احکام آن از پس عین ثابتہ این شخص بنحوی واقع شدہ کہ مستوجب ظہور احکام وجوب و امکان ہر دو است از میان جز بہت اوسیل سیل دریای قوائی وجوبیہ میریزد و از میان لطیفۂ انا سیل سیل دریائی قوائی نفس کلیہ و در میان روح و سر سیل سیل دریائی عالم روح و مثال و در میان قلب و نفس و عقل سیل سیل احکام صورت انسانیہ یعنی حقیقت کلیہ کہ یکی از دو عول اربعہ است کہ حمل عرش تکوین کردہ بر پشت خود و در میان لطیفۂ جوارح سیل سیل احکام صورت حیوانیہ و در میان لطیفۂ جسم اوسیل سیل احکام صورت نامویہ و معدنیہ و ہم چنین ہیچ فلکی و عنصری نیست الا باز اراو و در حقیقت نقطہ ایست شعشعانیہ کہ حکایت میکند جمیع احکام آن فلک و عنصر را پس بسبب جمع جمیع قوی مستوجب شدہ است تولی خاص را کہ غیر تولی

سائر افراد انسانیہ است و در قرآن عظیم بآن اشارتے رفتہ است ان ولیی اللہ الذی نزل الکتاب وہو یتولی الصالحین۔

ومنشأ این تولی خاص کہ ممتاز از تولی سائر مخلوقاتست وسعت حجر بہت وانانیۃ اوست وعدم انسداد راہی کہ درمیان اینہا وتجلی اعظم وانانیۃ کبری واقع است وقوتی از فلکیات نیز ممد آن وشارح آن شدہ است اگرچہ درحالت راہنہ تشخیص آن قوت فلکیہ نمی شود

وبالجملہ این ہمہ ہیئتی حاصل شدہ است مانند ہیئتِ قیام گرد باد بباد ومانند قیام اجزاء ارض وخاشاک بآب سیل۔

پس این مرد انا منشلم است ہر ارادتی کہ از وی می خیزد وہر داعیہ کہ بخاطرش می ریزد ہمہ ہم چون آب از سر انا می آید واز پائین او میرود وہم چنیں او را بحقیقت نظری نیست در اصلاح معاش ومعاد ہمان تجلی اعظم وانانیت کبری اصلاح معاش ومعاد او میفرماید درباب تولی کہ لازم واجب است بہ نسبت جمیع مخلوقات خودش دیگر است واین تولی ناشئی از اتساع حجر بہت وانقیاد قوائ فلکیہ او را دیگر ہم چنان قرب حق با جمیع افراد انسان دیگر است کہ نحن اقرب الیہ من حبل الورید وقرب او با محسنین دیگر کہ ان رحمۃ اللہ قریب من المحسنین وانا عندہ اذا ذکرنی وتحرکت بی شفتاہ

پس توکل اصحاب کمال بحت وتمکین تام وبقای مطلق ناشئی ازین تولی است بلکہ اگر راست پرسی عین این تولی است ہمیں یک چیز است کہ او را دو نام نہادہ اند باعتبار دو جہت فتدبر وقلت مشیرا بلسان المتولی جل مجدہ الی ہذا التولی ؎

ناگزیر تو منم اے بی نظیر — رو مگردان بعد ازین از ناگزیر
من ترا مشفق ترم از صد پدر — با من آمیز و مرا محکم بگیر
غیر من گر ما تو بایستی بود — آن وبال است وعذاب است وسعیر

تفہیم ۶۰

خدائی تعالیٰ را با بندگان خود دو راہ است یکی راہ دروانی و دیگر راہ بیرونی مراد از راہِ درونی آنست کہ استعداد عین ثابتہ بروی کار آید و از وسط نفس ناطقہ میلِ بی کیف بجانب اصل خودش کہ نفس کلیہ است خیزد و توجہی بقبلۂ خودش کہ تجلی اعظم است جوش زند و ہمہ قوائی وی تابع این کیفیات مقدسہ منزہہ شوند و تہذیبی متحقق گردد۔

و مراد از راہِ بیرونی آنست کہ ملأ سافل از ملائکہ قبول کنند رنگے ازین شخص مناسب خویش و آن رنگ در سالہا بملأ اعلیٰ مرتقی شود و بعد مدتی دیگر بحضور تجلی اعظم بایستد و بعین عنایت ملحوظ گردد و در تدبیر عالم کہ مبنی بر مصلحت کلیہ است داخل شود و این عنایت را ملأ اعلیٰ تلقی فرمایند باجمال و در صلب نفوس ایشان وسعتی پیدا کند و تفصیلے متحقق گردد و آنگاہ در بعض احیان کہ قوائی افلاک مناسب باشند آن امر متمثل در نفوس ملأ اعلیٰ در ارض نازل شود و فوج فوج ملأ سافل آنرا قبول کنند بحسب استعدادہائی خویش و در بعض احیان مناسبہ عنصر اصل کہ منشأ عناصر اربعہ است رنگی ازان قبول کنند مثل انوار ظاہرہ و محسوسہ بحواس ظاہرہ کہ وی و سائر ناس در ادراک آن شریک شوند بحقیقت مرد کامل را از ہر دو راہ نصیبی میدہند و از ہر دو حصہ ارزانی میکنند زیرا کہ عارف را مسامات مفتوح است از میان ہر نقطہ لطائف او با اصل خودش ہر چہ در کارخانہ الٰہی در کار است ہمہ آمادہ دارد و منتظر فرمان ایستادہ است تا بلسان مصلحت کلیہ ہر چہ فرمایند بہمان معاملہ برآید ؎

اسباب طرب جملہ مہیاست یک روی تو می باید و بس

در ادوار سابقہ مانند دورۂ حضرت موسیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام راہ بیرونی زیادہ تر مفتوح شد و از راہ درونی حصہ دادہ اند تا جامعیتہ اہل کمال را حکم جاری باشد و در دورۂ حضرت پیغامبر ما صلی اللہ علیہ وسلم ہر دو راہ بکمال فائض نمودند اما اوائل این دورہ شبیہ براہ بیرونی بودہ است و اواخر شبیہ براہِ

درونی ماورا واخر آمدیم وبراہ درونی مطلع شدیم وراہ بیرونی راخبر بحکم جامعیت احاطہ نکردہ یاران خوش طبع کہ برخوشی طبعہای خودمی نازند درفکر آن افتادند کہ در رنگ خود راہ درونی را برحضرت نوح وحضرت ہود وحضرت صالح وحضرت موسی علی نبینا وعلیہم الصلوٰۃ والسلام منطبق سازند کلاثم کلاثم

گوہر جام جہاں بیں زجہان دگراست　　تو توقع زگل کوزہ گران میداری

تفہیم

شیخ مشائخنا خواجہ محمد باقی قدس سرہ در آخر عمر عزلت گزید واز ارشاد دست باز داشت از سبب این پرسیدند فرمودند مارا مقامی می نمایند چندگاہی انتظار رسیدن آن مقام ہست پرسیدند وقت آن مقام کدام است ولوازم او چیست فرمود وقت او آنست کہ عمر ما بچہل رسد ولوازم او آنکہ ہر کسے کہ مارا بیند سجدہ کند چون عمر مبارک ایشان بچہل رسید از عالم فانی رحلت کردند بدان اسعدک اللہ تعالی کہ این بزرگ مجرد وسریع السیر بود اگرچہ دیر اورا بتدا مولع سلوک بسیار پیش آمد لہذا در مضیق فنا وبقا چنانکہ دیگران حی باشند بعد مردن محبوس نہ ماند اشارت کرد بدین عبارت بسوئے فراہم آمدن بحقیقتی جبروتیہ کہ مسجود ومعبود ہر ساجد وعابد است ومبرا شدن از خودی خود علما فقط بلکہ حالا نیز ومتحد گشتن ودر پیوستن وارتباط عجیب کہ ہر کہ آنرا نچشد نداند پاکا خداوندا ہمہ سپاس تو بکدام زبان گویم زبان من وجوارح من ونسمہ من ہمہ شکر وثنائ تو است ہر سراینده نامراد شکسته دل خود چہ فیضہا کہ نمی رسانی وچہ لطفہا کہ نمی کنی رساندی اورا حالانکہ وے در حیوۃ دنیا دست معبودیت ومسجودیت وجلباب وجود دنسی اورا مانع از کاروبار نداشتی بعد ازاں نمودی اورا مقامی بس عالی واز اشتیاق او گردانیدی واورا موقت گردانیدی بوقتی وان فراہم آمدنست وارتباطی عجیب بحقیقتہ رحمانیہ کہ ماورا اودر عالم جبروت حقیقتے نیست بعد چندے چنانچہ از مضیق علم مقید وحال مقید برآوردی از مضیق وجود مقید برآوردی کہ ارجو عدما لا وجود بعدہ نفی استغفر اللہ چہ میگویم بل وجود آخرا لا یشوبہ عدم اصلا خداوندان جان اورا در اشتیاق خود سوختی ومردان نزدیک اواز ولد ووالد وہر چہ در زمین است محبوب تر گردانیدی خداوندا خیالی

طیف از آنچہ او را خواہد بود نمودی تا مستے او از آسمانہا بگذشت ندانم چوں بحقیقت حال رسد چہ قدر ہا خواہد بود ۵ بیت

خیال روے تو امشب مرا ز خویشم برد ای خوش آں روز کہ ہنیم رخ زیبای ترا

خوشم آں روز کزیں منزل ویراں بروم راحت جاں طلبم در پے جانان بروم

پاکا خداوندا چہ لطف باشد اگر از اجل معلوم کم کنی و زودش بمطلب برسانی انک علی کل شئی قدیر،

بشنو از نی چوں حکایت می کند وز جدایہا شکایت می کند

کز نیستان تا مرا ببریدہ اند از نفیرم مرد و زن نالیدہ اند

تفہیم

- ۶۲ -

در ہمہ حال در توجہ بحضرت حق فتور تجویز ننمایند و ہیچ حال خود را مستغنی از شعائر اللہ و از علم باللہ ندارند کہ این علامت حرمان است و ہمیشہ درس حدیث و تفسیر لازم گیرند اگرچہ دروس دیگر ہم باشد و در غیبت بہ طاعات بدنیہ و مالیہ خود را معاف ندارند اگرچہ بسجود قلب کہ مخ عبادت است متصف باشند زیرا کہ عاشق بہر حال مشتاق است ۵ رباعی

ہر چند رخ از وصال من کم یابی اشکم بود از شوق بت عنابی

مستسقی را میان بحر ار یابی شک نیست کہ شاکی از بی آبی

صفت سعادتمندان آنست مردم را بشغل باطن نیز فائدہ دہند و اگر وقتی ندہم کہ عبارت از غیبت است میسر آید این از اعظم اسباب تاثیر توجہ داند۔

تفہیم

- ۶۳ -

ما بہر حال محکوم بسان استعدادیم در حق ہمہ کس و در جمیع احوال و ما در ہیچ حال نہ در سلم و در عتب سخنی نگفتہ ام مگر بر حسب گواہی دل یاران و بر حسب اظہار استعداد ایشان اگر عتاب است آن ہم بر سوء ادب دل است و حال و اگر صلح است آن ہم بر حسن ادب دل است

نہ سان ؎

شخص تصویریم بیدل از کمال ما مپرس کار ما ما کردنی و حرف ما ما گفتنی است

محکوم عزیز انیم و رین ۔ ۶۴ ۔ (تفہیم)

جاء فی الحدیث ما اذن اللہ تعالیٰ لشیء ما اذن لنبی یتغنی بالقرآن یجھر بہ وجاء ایضا لیس منا من لم یتغن بالقرآن وسر ذلک ان اللہ تعالیٰ انزل القرآن بلسان العرب وکانوا مشغولین بانشاد اشعارہم فی محافلہم ویتغنون بھا فی خلواتھم وجلواتھم فکانت الحکمۃ ان لا یخاطبوا الا بانشائد عربیۃ بالغۃ الی حد الکمال فی البلاغۃ لئلا یکون المعجزۃ الا فی جنس یشتغلون بہ ویکثرون کمیتہ لیکون ذلک ابلغ فی الزام الخصم وافحامہ ولا یشترط فی النشائد الا کونھا ذات فواصل وفی اجزائھا توافق تخمینی فذلک لان النشائد توجد فی کل امۃ من امم الناس اوزانھم مختلفۃ فالعرب لھم اوزان والھنود لھم اوزان ورأینا جماعات من اھل البدو ینشدون النشائد من غیر التقیید بالاوزان المعروفۃ وانما الامر المخصص ما ذکرنا فلما نزل القرآن انشائد لعادۃ العرب فی انشادھم الاشعار کان موافقا الی ان ینشد تلک النشائد علی ما ھو المألوف عندھم من طرق الانشاد وھو المراد بالتغنی فحیر النبی ﷺ الرضا بسبب الموافقۃ المرادۃ بالاستماع والاصغاء اذ لیس ھنالک کلام یعبر عنہ بافصح من ھذہ العبارۃ واللہ اعلم۔

تفہیم ۔ الحمد للہ رب العالمین والصلوٰۃ والسلام علی سیدنا محمد خاتم النبیین وآلہ وصحبہ اجمعین اما بعد فیقول الفقیر الی رحمۃ اللہ الکریم احمد المدعو بولی اللہ بن عبد الرحیم احسن اللہ تعالیٰ الیھما اشھد اللہ تعالیٰ ومن حضر من الملائکۃ والجن والانس انی اعتقد من صمیم قلبی ان للعالم صانعا قدیما لم یزل ولا یزال واجبا وجودہ ممتنعا عدمہ وھو الکبیر المتعال متصفا بجمیع صفات الکمال منزھا عن جمیع سمات النقص والزوال وھو خالق لجمیع المخلوقات وعالم لجمیع المعلومات قادر علی جمیع الممکنات مرید لجمیع الکائنات حی سمیع بصیر لا شبیہ لہ ولا ضد لہ ولا ند لہ ولا مثل لہ ولا شریک لہ فی وجوب الوجود ولا فی استحقاق

العبادة ولا في الخلق والتدبير فلا يستحق العبادة اى اقصى غاية التعظيم الا هو ولا يشفي مريضا ولا يرزق رزقا ولا يكشف ضرا الا هو بمعنى ان يقول لشيئ كن فيكون لا بمعنى التسبيب العادي الظاهري كما يقال شفى الطبيب المريض ورزق الامير الجند فهذا غيره وان اشتبه في اللفظ ولا ظهر له ولا يحل في غيره ولا يتحد بغيره ولا يقوم بذاته حادث فليس في ذاته ولا في صفاته حدوث وانما الحدوث في تعلق الصفات بمتعلقاتها حتى تظهر الافعال وحقيقة ان التعلق ايضا ليس بحادث ولكن الحادث هو المتعلق فيظهر احكام التعلق متفاوتة لتفاوت المتعلقات وهو بريئ عن الحدوث والتجدد من جميع الوجوه ليس بجوهر ولا عرض ولا جسم ولا في حيز وجهة ولا يشار اليه هنا او هناك ولا يصح عليه الحركة والانتقال والتبدل في ذاته ولا في صفاته ولا الجهل ولا الكذب وهو فوق العرش كما وصف نفسه ولكن لا بمعنى التحيز والجهة بل كما يعلم كنه هذا التفوق والاستواء الا هو والراسخون في العلم ممن اتاه الله من لدنه علما وهو مرئي للمؤمنين يوم القيمة بوجهين، احدهما ان ينكشف عليه انكشافا يليق اكثر من التصديق به عقلا فكأنه الرؤية بالبصر الا انه من غير موازاة ومقابلة وجهة ولون وشكل وهذا الوجه قال به المعتزلة وغيرهم وهو حق وانما خطأهم في تاويلهم الرؤية بهذا المعنى او حصرهم الرؤية في هذا المعنى وثانيهما ان يتمثل لهم بصور كثيرة كما هو مذكور في السنة فيرونه بابصارهم بالشكل واللون والمواجهة كما يقع في المنام كما اخبر به النبي ﷺ كما هو اهله ومستحقه حيث قال رأيت ربي في احسن صورة فيرون هناك عيانا كما يرون في الدنيا منامات وهذان الوجهان نفهمهما ونعتقدهما وان كان الله تعالى ورسوله اراد بالرؤية غيرهما فنحن آمنا بمراد الله تعالى ورسوله وان لم نعلم بعين ذلك ما شاء الله كان وما لم يشأ لم يكن فالكفر والمعاصي بخلقه وارادته

لا برضاہ وھو غني لا یحتاج الی شيء فی ذاتہ وصفاتہ والحاکم علیہ ولا یجب علیہ شيء بایجاب
غیرہ نعم قد یعد شیئا فیفی بالوعد کما ورد فھو ضامن علی اللہ وجمیع افعالہ یتضمن الحکمۃ و
المصلحۃ الکلیۃ علی ما یعلم ولا یجب علیہ اللطف الجزئي الخاص او الاصلح الخاص کما قیل منہ
ولا ینسب فیما یفعل او یحکم الی جور وظلم یراعی الحکمۃ فیما خلق وامر کما انہ یستکمل نفسہ
وصفاتہ بشيء وان یکون لہ حاجۃ وغرض فان ذلک ضعف وقبح للحاکم سواہ فلیس
للعقل حکم فی حسن الاشیاء وقبحھا وکون الفعل سببا للثواب والعقاب وانما حسن الاشیاء
وقبحھا بقضاء اللہ وحکمہ وتکلیفہ للناس فمنھا ما یدرک العقل وجھہ ومصلحتہ ومناسبتہ
للثواب والعقاب ومنھا ما لا یدرکہ الا باخبار الرسل عن اللہ تعالی وکل صفۃ من صفاتہ ولذاتہ
بالذات غیر متناھیۃ بحسب التعلق والتجدد انما ھو فی التعلق بالمعنی المذکور

وللہ ملائکۃ علیون مقربون وملائکۃ موکلون علی کتابۃ الاعمال وحفظ العبد عن
المھالک والدعوۃ الی الخیر ویامرون بالعبد لمۃ الخیر لکل واحد مقام معلوم لا یعصون
ما امرھم ویفعلون ما یؤمرون ومن خلق اللہ تعالی الشیاطین لھم لمۃ شر بابن آدم
والقرآن کلام اللہ اوحی اللہ بہ الی نبینا محمد ﷺ وما کان لبشر ان یکلمہ اللہ الا وحیا
او من وراء حجاب او یرسل رسولا فیوحي باذنہ ما یشاء فھذا حقیقۃ الوحی ولا یجوز الالحاق
فی اسماء اللہ وصفاتہ فیتوقف الاطلاق علی الشرع،

والمعاد الجسمانی حق یحشر الاجساد ویعاد فیھا الارواح وتکون الابدان تلک التی
کانت شرعا وعرفا وان طالت او قصرت کما ورد ان ضرس الکافر مثل احد وکانت اللطف
منھا کما ورد فی صفۃ اھل الجنۃ وذلک کما ان الصبي ھو الذی یشب ویشیب وان تبدلت
الاجزاء فیہ الف مرۃ والمجازاۃ والمحاسبات والصراط والمیزان حق والجنۃ حق والنار حق وھما

مخلوقتان اليوم ولم يصرح نص بتعيين مكانهما بل هما حيث شاء الله اذ لا احاطة لنا بخلق الله وعوالمه ولا يخلد المسلم صاحب الكبيرة في النار وهي التي قال الله تعالى ان تجتنبوا كبائر ما تنهون عنه نكفر عنكم سيئاتكم يعني بالصلوات والكفارات والعفو عن الكبائر جائز غير ان افعال الله تعالى في الدنيا والآخرة على وجهين موافقة لسنة الله وكائنة على سبيل خرق العوائد وعفو الكبائر عمن مات بلا توبة جائز من باب خرق العوائد وكذلك العفو عن حقوق الناس جائز بطريق خرق العوائد وهذا وجه التطبيق بين النصوص المتعارضة بادي الرأي والشفاعة حق لمن اذن له الرحمن وشفاعة رسول الله ﷺ لاهل الكبائر من امته حق وهو مشفع وحيث وقع نفي الشفاعة فالمراد منها الشفاعة التي تكون بغير اذن الله ورضائه وعذاب القبر للفاسق وتنعيمه للمؤمن حق وسؤال المنكر والنكير حق وبعثة الرسل الى الخلق حق وتكليف الله عباده بالامر والنهي على السنة الرسل حق وهم متميزون بامور لا توجد في غيرهم على سبيل الاجتماع تدل على كونهم انبياء منها خرق العوائد لهم ومنها سلامة فطرتهم وكمال اخلاقهم وغير ذلك والانبياء معصومون من الكفر وتعمد الكبائر والاصرار عليها يعصمهم الله تعالى بوجوه ثلاثة،

احدها ان يخلقهم في سلامة الفطرة وكمال اعتدال الاخلاق فلا يرغبون في المعاصي بل يكونون متنفرين عنها وثانيها ان يوحي اليهم ان المعاصي يعاقب عليها والطاعات يثاب عليها فيكون ذلك رادعا عن المعاصي والثالث ان يحول الله تعالى بينهم وبين المعاصي باحداث لطيفة غيبية كظهور صورة يعقوب عاضا على اصبعه في قصة يوسف عليه السلام،

ومحمد ﷺ خاتم النبيين لا نبي بعده ودعوته عامة لجميع الانس والجن وهو افضل الانبياء بهذه الخاصة وبخواص اخرى نحو هذه وكرامات الاولياء وهم المؤمنون العارفون

بالله تعالى وصفاته المحسنون فى ايمانهم حق يكرمهم الله بما من يشاء ويختص برحمته من يريد
ونشهد بالجنة والخير للعشرة المبشرة وفاطمة وخديجة وعائشة والحسن والحسين
رضي الله عنهم ونوقرهم ونعترف بعظم محلهم فى الاسلام وكذلك اهل البدر واهل بيعة
الرضوان وابوبكر الصديق اماما حق بعد رسول الله ﷺ ثم عمر ثم عثمان ثم علي رضي
الله عنهم ثم تمت الخلافة وبعده ملك عضوض،

وابوبكر رضي الله عنه افضل الناس بعد رسول الله ﷺ ثم عمر ولا نعني بالافضلية
من جميع الوجوه حتى يعم النسب والشجاعة والقوة والعلم وامثالها بل هي بمعنى عظم
نفعه فى الاسلام فامير الملة النبي ﷺ ووزيراه ابوبكر وعمر باعتبار الهمة البالغة فى
اشاعة الحق فان للنبي ﷺ وجهين وجه يأخذ عن الله ووجه يعطي الخلق ولهما فى الاعطاء
للخلق تاليفا للناس وجمعا لهم وتدبير الحرب بيد طولى،

ونكف السنتنا عن ذكر الصحابة الا بخير وهم ائمتنا وقادتنا فى الدين وسبهم حرام
تعظيمهم واجب ولا نكفر احدا من اهل القبلة الا بما فيه نفي الصانع القادر المختار او عبادة
غير الله او انكار المعاد والنبي وسائر ضروريات الدين،

والامر بالمعروف والنهي عن المنكر واجب وشرطه ان لا يؤدي الى الفتنة وان يظن
قبوله فهذا عقيدتي ادين الله تعالى بها ظاهرا وباطنا والحمد لله اولا وآخرا وظاهرا وباطنا،

تفهيم

-٧٥-

ان تشعب الدين طرقا ومذاهب وكون الامة فيها احزابا متحزبة وجموعا مجتمعة امر
عظيم هائل خاصتهم وعامتهم فمن اهل الله من كشف له عن ارتباط كل قول نطق به فقيه
من فقهاء الاسلام بالشريعة المحمدية على صاحبها الصلوات والتسليمات ولم يكشف له عن الجادة

القويمة التي اقامها الله تعالى لعباده ورضي لهم من فاز فاز بحظ وافر ومن اخطأها لم يفز بالحظ الوافر وان كان له اجر عنائه فسكت عن ترجيح بعض الاقوال على بعض وحمل اختلافها على العزيمة والرخصة فمن قوي على العزيمة فليأخذ بها ومن قصر عنها قوته الجسمانية او قوته الروحانية فليأخذ بالرخصة وبسط في ذلك كلامه كالشعراوي في ميزانه وقد سبقه الشيخ محي الدين محمد بن علي بن العربي الى اصل ذلك،

ومن اهل الله من يتراآى له الجادة القويمة التي تؤدي الى ظاهر الشريعة والتي توارثها جماهير المسلمين عن جهابذة التابعين عن كبار الصحابة عن النبي ﷺ اخذا ظاهرا كالتناول باليد او لم يتوارثوا عين ذلك ولكنه اشبه بشيء مما توارثوه ويتراآى وراء ذلك مذاهب اهل الرأي التي هي كالحافات والجوانب فرأى المتكلم في ترجيح الراجح نصر الدين وذبا عنه كاكثر الفقهاء المحدثين فانهم قد بالغوا فيه،

ومن اهل الله من كشف له عن الامرين فسلمها كلها على معنى انها من دائرة الشرع وان المتعبد بها في فسحة من دينه متدين لله تعالى معذور عنده غير ان الفضل للجادة القويمة وهي المرضية عند الله تعالى كل الرضا،

ومن اعظم نعم الله علي ان جعلني من الحزب الثالث وكشف لي عن اصل الشريعة وعن تبيانها الحاصل على لسان النبي ﷺ كما قال عز من قائل لتبين للناس ما نزل اليهم مثاله قال الله تعالى اقيموا الصلوة وآتوا الزكوة فالاقامة مأخوذة من قامت السوق اذا وجد فيها البيع والشراء ومعناها ههنا الترويج والاشاعة فبين النبي ﷺ الترويج المقصود بتوقيت الاوقات وتعيين عدد الركعات وتعليم صفة الصلوة وتشريع الاذان وتاكيد امر الجماعة والجمع والندب الى بناء المساجد وحضورها فكل هذه الابواب تبيان لاقامة الصلوة ولولا بيانه الواضح

المفصل لم نعلم شيئا من ذلك ابدا وكذلك بين ايتاء الزكوة بتعيين النصاب والمقدار الواجب اخراجه والجنس الواجب اخراجها منه الى غير ذلك،

ثم عن تبيان تبيانها الحاصل على السنة الصحابة والتابعين كما اشار اليه النبي ﷺ حيث قال اقتدوا بالذين من بعدى ابى بكر وعمر وقال اصحابى كالنجوم بايهم اقتديتم اهديتم مثاله قصر النبي ﷺ الصلوة فى السفر والسفر عندنا امر مبهم فلحق به فعل ابن عمر و ابن عباس بيانا انه مسيرة اربعة برد،

ثم عن ايضاحها وتدوين اصولها وفروعها الحاصل على ايدى المجتهدين المتقدمين مثاله قال الله تعالى اذا قمتم الى الصلوة فاغسلوا وجوهكم وايديكم الى المرافق وامسحوا برؤسكم وارجلكم الى الكعبين فتكلم المجتهدون ان الغسل معناه اسالة الماء فقط او معها الدلك والوجه حد من كذا او كذا الى كذا او الى المرافق معناه مع المرافق وهل يكفى مسمى المسح ولو على شعرة او شعرتين او لابد من مسح ربع الراس او من مسح كله،

ثم عن شرح مذاهبهم واقاويلهم والتخريج على قواعدهم الحاصل على ايدى المتأخرين من الفقهاء فى كل مذهب فكشف لى عن كل ذلك بترتيب الواقع فى نفس الامر كما فى اراه ببصرى فرأيت كل قول قيل فى الدين مرتبطا باصل الشريعة بواسطة او بغير واسطة وما اصدق ما قيل فى ذلك ان مثله كمثل دوحة نبعت منها غصون كبار ومن تلك الغصون غصون اخرى صغار ونبتت فى الغصون الصغار اوراق وازهار او مثله كمثل عين نبع منها جداول كبار ومن تلك الجداول جداول اخرى صغار واغترف من الجداول الصغار فى الاوانى ووقع منها شيء من المياه ونبات الاشجار،

وكشف لى ايضا عن حاق الطريق والشارع الذى ليله كنهاره واوله آخره وعن طرق

خفیۃ المکان مطموسۃ المنار المؤدی الی ما علیہ النبی ﷺ واصحابہ الا بعد طی وعر الرأی و وحزن الاوھام وبعد مکابدۃ جبال التقلید لمن یجری علیہ الخطأ والتواب واکام التخریج علی قول من یعتورہ الحق والباطل،

وکشف لی عن حقیقۃ الرأی الذی نطق بذمہا السلف ونسبوا الیہ رجال من فقہائہم فمثل السنۃ الظاھرۃ کمثل اللغۃ التی کان النبی ﷺ یقرأ بہا القرآن ومثل الاقاویل التی ھی یمینہا وشمالہا کمثل الاحرف التی رخص النبی ﷺ ان یقرأ وابہا القرآن دفعا للحرج من امتہ ومثل السنۃ الظاھرۃ کمثل من حضر محفل الخلیفۃ فسمع منہ باذنیہ وشاھد بعینیہ تکلم بما تکلم ودعا قلبہ بذلک ومثل الاقاویل المخرجۃ علی قواعد القوم کمثل سوق تخلص الیہ من احکام الخلیفۃ وھما یظن بہ ان یأمرہا اداء الی فطانۃ وحدس فی بعض الامور،

وتری العامۃ سیما الیوم فی کل قطر یتقیدون بمذھب من مذاھب المتقدمین یرون خروج الانسان من مذھب من قلدہ ولو فی مسئلۃ کالخروج من الملۃ کأنہ نبی بعث الیہم وافترضت طاعتہ علیہم وکان اوائل الامۃ قبل المأۃ الرابعۃ غیر متقیدین بمذھب واحد،

قال ابوطالب فی کتاب قوت القلوب ان الکتب والمجموعات محدثۃ والقول بمقالات الناس والفتیا بمذھب لواحد من الناس واتخاذ قولہ والحکایۃ لہ فی کل شیء والتفقہ علی مذھبہ لم یکن الناس قدیما علی ذلک انتہی کلامہ بل کانت العامۃ یومئذ یتعلمون صفۃ الوضوء والغسل والصلوۃ والزکاۃ والصوم والحج والنکاح والبیع ونحو ذلک مما ینوب کل حین من آبائہم ومعلمی بلدانہم واذا نابہ نائبۃ قصدوا المفتیین سواء کانوا من اھل المدینۃ او من اھل الکوفۃ فعملوا بما افتوا والخاصۃ من کان منہم صاحب حدیث لا یقلد فیما وضح علیہ من جھۃ الاحادیث والآثار الا صاحب الشریعۃ فقط والذی لم یتضح علیہ یتبع فیہ الاقوال والآراء حتی یأتیہ

التلفيق ومن كان منهم صاحب تخريج يخرج على نصوص فقيه من الفقهاء او على قواعده فيما لم يأت فيه نص وكان بعض اهل الكشف في زمان تقيد العامة بالمذاهب كالشيخ ابن العربي لا يرى التقيد بمذهب واحد قال في الفتوحات المكية وغيرها ان العبد اذا سلك مقامات القوم متقيدا بمذهب واحد كما يرى غيره فلا بد ان ينتهي به ذلك المذهب الى العين التي اخذ امامه منها اقواله وهناك يرى اقوال جميع الائمة يغترف من بحر واحد فينفك عنه التقيد بمذهب ضرورة ويحكم بتساوي المذاهب كلها خلاف ما كان يعتقده قبل ذلك وكان بعضهم يتقيد اما لئلا يختلف عليه العامة او لرجحان بعض المذاهب بحسب بعض الجهات تراآى له في منامه ونحو ذلك وكان بعض الجهابذة من العلماء لا يتقيد بمذهب واحد في عمله بنفسه او في فتاواه لغيره كابي محمد الجويني فانه صنف كتابه المحيط ولم يلتزم فيه المشي على مذهب واحد،

وقد نقل الجلال الدين السيوطي وعبد الوهاب الشعراني ذلك عن جماعة يعسر عدهم وكان اكثر الفقهاء يتقيدون بمذهب واحد كما هو الظاهر المشهور وبالجملة فاختلفوا في ذلك هال القوم واهاج على انكاره بعضهم بعضا وليس في ذلك عهد صريح عن النبي ﷺ يرجع اليه فكان من اعظم نعم الله علي ان كشف لي عن حقيقة حال المذاهب وحال التقيد ببعضها وحال من اراد الانتقال الى مذهب بعد ما كان متقيدا بمذهب آخر وحال من اخذ في بعض المسائل بمذهب وفي بعض الاكثر بمذهب آخر وهل خير الشارع او الزم لكل واحد ان يلتزم مذهبا واحدا،

ومن اعظم نعم الله علي ان كشف لي ان الشارع افاد نوعين من العلم متمايزين باحكامهما متغايرين في مراتبهما احدهما علم المصالح والمفاسد والثاني علم الشرائع والحدود وكأني اراهما بصري واميز بين القبيلتين واعرف كلا القرين وهذا علم شريف لم ار احدا سبقني الى

بیانہ وکشف اصولہ وفروعہ وتنزیل المسائل علیہ،

ومن اعظم نعم اللہ علیّ ان کشف لی عن اسباب اختلاف الفقہاء بعد احکام الجادۃ القویمۃ التی اشرت الیہا فی بعض التفاصیل والتقاریع محصورۃ مضبوطۃ فی مقدمات کلیۃ من ایقنہا لم یتوقف فی فہم شیئ من مواضع الاختلاف ورأی الجادۃ القویمۃ بحیالہا متمثلۃ بین عینیہ متشبحۃ عندہ ولدیہ ورأی التفاصیل المختلف فیہا امراضا وریانا شیأ من اختلاف فہوم الآخذین للملۃ عن مأخذہا والمتلقین لہا عن منبعہا،

وکشف لی ان الاختلاف علی اربعۃ منازل اختلاف مردود ولیس لقائلہ ولا لمقلدہ من بعدہ عذر وہذا قلیل الوجود فی المذاہب الاربعۃ المدونۃ واختلاف مردود ولقائلہ عذر ما لم یبلغہ حدیث صحیح دال علی خلافہ فاذا بلغہ فلا عذر لہ واختلاف مقبول قد خیر الشارع المکلفین فی طرفیہ تخییرا ظاہرا مطلقا کالاحرف السبعۃ من القرآن واختلاف ادرکنا کون طرفیہ مقبولین اجتہادا واستنباطا من بعض کلام الشارع صلوات اللہ علیہ والانسان مکلف بہ کالمطلق بشرط الاجتہاد وتأکد الظن وتقلید من حصل لہ ذلک،

وکشف لی ایضا عن علوم کثیرۃ من ہذا القبیل وکشف لی ان فی کل مذہب ظاہرا وشاذا فظاہر الروایۃ فی مذہب ابی حنیفۃ ما حواہ الاصول الخمسۃ وما صرح فیہا محمد بن الحسن انہ مذہب ابی حنیفۃ وقولہ الذی اعتمد علیہ وظاہر الروایۃ فی مذہب مالک ما صرح بہ ابن القاسم وما ذکر فی المدونۃ انہ قول مالک الذی علیہ اعتمادہ وظاہر الروایۃ فی مذہب الشافعی ما اعتمدہ الشیخان الرافعی والنووی وصرحا بانہ مذہب الشافعی وقولہ المشہور المعمول بہ وما سوی ذلک مما یوجد عن روایۃ غیر المشہورین او غیر الضابطین بمذہب ہولاء فہو الشاذ فکذلک الشریعۃ المطہرۃ المصطفویۃ علی صاحبہا الصلوات والتسلیمات ظاہر وشاذ وظاہر الشریعۃ

المصطفویۃ لہ مراتب متزتبۃ فاقواھا ما وجد فی نص القرآن منطوقا بہ بحیث لایخفی المراد منہ علی العارف باللسان ویتلوہ ما نطق بہ الاحادیث المستفیضۃ الصحیحۃ المرویۃ فی صحیحی الشیخین ابی عبداللہ البخاری ومسلم النیشاپوری وموطأ مالک من غیر تعارض الاخبار و الاختلاف الفاحش فی الفاظ الروایات اعنی بذلک ما یجتمع فیہ اربعۃ شروط ویکون صریحا فی معناہ لایخفی المراد منہ علی العارف باللسان ویکون مستفیضا قد رواہ من الصحابۃ ثلاثۃ فاکثر ثم لم تزل تتزاید الرواۃ فی کل طبقۃ حتی جاءت طبقۃ حفاظ الحدیث وجہابذۃ الفقہاء فارتضوہ وقالوا بہ ویکون مرویا فی ھذہ الکتب الثلاثۃ فان لہا شأنا فی الاسلام لیس لغیرھا وان لہا قبولا عند العلماء بالحدیث والفقہ لیس لغیرھا وان لہا صحۃ لم یشہد وا بمثلہا فی غیرھا وان لہا اشتہارا فی علماء الحدیث والفقہ مشارقہا ومغاربہا الحجازیین منہا والشامیین والعراقیین لیس مثلہ لغیرھا وان للقوم اشتغالا بشرح غریبہا وضبط مشکلہا وتخریج فقہہا وذکر رواتہا لیس لہم مثل ذلک الاشتغال لغیر ھذہ الکتب وھذا امر لا یکاد یخفی الاعلی اجنبی عن مدارک القوم ولا یکون ھناک تعارض الاخبار علی النبی ﷺ لاسیما فی مثل ھذہ الکتب ویتلوہ ما حکاہ مالک فی الموطأ انہ مذھب کبار الصحابۃ والتابعین والذی جری علیہ عمل اھل المدینۃ من لدن زمان النبوۃ الی زمانہ ثم لم یتعقبہ الشافعی واحمد والبخاری وامثالہم من الجامعین بین الحدیث والفقہ فیما قرروہ بل ارتضوہ وقالوا بہ وشدوہ بصریح اخبار جاءت من النبی ﷺ صحیحۃ اوحسنۃ وان کانت من باب اخبار الآحاد او بدلالتہا واشارتہا او بآثار جم غفیر من الصحابۃ والتابعین او بقیاس واضح واستنباط قوی،

وفی حکم ما حکاہ مالک کذلک ما کان مثلہ مما یرویہ سفیان الثوری مثلا ولکنہ فی حکایۃ مالک اکثر واوفق وفی حکایۃ غیرہ لایخرج ذلک الا اقل قلیل ویتلوہ ما صح فیہ حدیث صحیح

او حسن فی الکتب المشہورۃ وقام بمثلہ الحجۃ واخذ بہ جماعۃ من الفقہاء او کان استنباطا صحیحا قویا شہد لہ الجماعۃ بالصحۃ واللہ اعلم،

فہذا کلہ ظاہر شریعۃ النبی ﷺ والجادۃ القویۃ من سننہ والبین رشدہ والباہر قدرہ ومن خالف ذلک کان مردودا علیہ فان کان مخالفا للقرآن العظیم والمشہور من الحدیث او الاجماع او القیاس الجلی لم یکن معذورا قط وان کان مخالفا لما دون ذلک ربما کان معذورا حتی یبلغ الحدیث ویرتفع الحجاب ثم لا عذر لمقلدہ من بعدہ اذا وضح الامر ولیس لمقلد ان یقول لا اعمل بالحدیث وانما اعمل بقول امامی وان صح الدلیل بخلاف ذلک،

فیجب علیک ان تتأمل ما ثبت من الشریعۃ بہذہ المثابۃ تأملا بلیغا حتی تمیزہ من غیرہ وتمثل بین عینیک وتنقشہ فی فؤادک ولدیک ثم عض علیہ بنواجذک واعتصم بہ بمجامع یدیک ولا تصغ لمن خالفک فی ذلک ابدا ثم بعد احکام ہذہ الجادۃ القویۃ فربما یقع الاختلاف لبعض الاسباب فما کان قریب المأخذ ولیس فیہ تقصیر ظاہر فلا تنکرہ اصلا بل سلم کل قول قیل من ہذا القبیل ومثلہ کمثل اقوال الفقہاء المقلدین لمذہب واحد اذا اختلفوا فی تخریج الوجوہ او تفسیر عبارۃ الامام او تصحیح الاقوال والوجوہ عند المتقیدین بالمذاہب فانہم لا یرون ذلک مذاہب متغایرۃ ویتسامحون فی مثلہ،

وکذلک انت اجعل الجادۃ القویۃ مذہبا واحدا وسامح فی الاقوال المختلفۃ ولا تخرج شیئا منہا من الجادۃ القویۃ من الشریعۃ المحمدیۃ مثال الخارج من ہذہ الجادۃ مسح القدمین فی الوضوء واستحلال نکاح المتعۃ واستحلال الشراب المسکر اذا شرب منہ قلیلا واستحلال لحم الانسیۃ والقول بان آخر وقت الظہر ان یکون الظل مثلی الانسان بعد الفیٔ الاصلی ومثال الاختلاف بعد تسلیم الجادۃ اختلافہم فی الصیام ہل یکرہ لہ التسوک بعد الزوال او لا

وهل تستفتح الصلوة بسبحانك اللهم وبوجهت وجهي او لا تستفتح بشيء وهل يتشهد كتشهد ابن مسعود او كتشهد ابن عباس او كتشهد ابن عمر ثم ان سمت همتك في العلم وقويت عزيمتك في التقوى فاعرض هذه التفاصيل على صريح الكتاب وظاهر السنة وفعل اكثر اهل العلم والقياس القوي واجمع بين الاحاديث المختلفة وتتبع الاخبار الصحيحة والحسنة والضعيفة المروية في كتب المحدثين وخذ بالاقوى والاقيس والاحوط والا فانت رجل من المسلمين،

فان قلت سلمت ان ما ذكرته هو المجادة الجلية من الشريعة المصطفوية لكن كيف يكون لي تميزه من غيره ولعله يحتاج الى جمع شتى كثير من الاحاديث يتعذر في زماننا هذا،

قلت هذا القدر لا يحتاج الى اكثر من الموطأ والصحيحين وسنن ابي داود وجامع الترمذي وهذه الكتب معروفة مشهورة تمكن تحصيلها في اقرب مدة ولكن يحتاج معرفة المجادة القويمة القوية الجلية منها الى نور باطني يخلقه الله تعالى فان لم يوجد ذلك النور في قلبك وسبقك اليه بعض اخوانك وفهمك بالسان الذي نعرفه انت لم يبق لك بعد هذا عذر والعلم عند الله تعالى،

تقويم ٧٦

سبحانك لا علم لنا الا ما علمتنا انك انت العليم الحكيم اما بعد فقد سألتني يا اخي ان اكتب لك جواب ما سأله شيخ شيخنا خواجه خرد عن بعض معاصريه على الوجه الذي يقتضيه كشفي لتعتقد عليه فاجبت الى سؤالك قال خواجه خرد المسئلة الاولى المشتملة على مسائل كثيرة متقاربة ما ثبت عند اهل الكشف والذوق في حقيقة الجسم هل هي بسيطة او مركبة وعلى الاول اما مقدار جوهري او امر آخر وعلى الثاني اما مركبة من الجوهر الفرد التي لا ينقسم اصلا او من الهيولى والصورة او من الاجسام الصغار التي لا تنقسم فعلا او من امور اخر ثم الاجسام الفلكية عنصرية او لا وكذا الكرسي والعرش جسمان او معقولان وعلى الاول عنصريان او لا وعلى التقديرين هل

یصح علیہا الخرق والالتیام او لا خرق القوابل اربعۃ او ثلاثۃ الہواء منتہی الی الفلک والافلاک کروبیۃ متحرکۃ دائما او لا وکذا العرش والکرسی وما حقیقۃ الاجسام المثالیۃ ہل ہی بسائط او مرکبات وہل فی العالم المثالی حیوۃ وعلم وارادۃ وقدرۃ وامثالہا من صفات النفوس او لا وہل فی ذلک العالم تکلیف وتعب وابتاء وکفر واسلام وطاعۃ ومعصیۃ او لا وہل فیہ جہۃ ومکان وزمان وہل الزمان موجود او لا وعلی الاول حادث او قدیم وعلی التقدیرین ما حقیقتہ وعلی الثانی کیف یصح الترتیب وما الزمان الاکمی وہل الافلاک تسعۃ او زائدۃ علیہا کما ذہب الیہ بعض المحققین وہل الصور الجنانیۃ من عالم المثال او لا وکذا الصور الجہنمیۃ والمطلوب فی جمیع ہذہ المسائل ما حکم بہ الکشف او المشہود او البرہان دون غیرہ انتہی کلامہ،

قولہ قدس سرہ (حقیقۃ الجسم بسیطۃ او مرکبۃ الخ)

اقول - الحق الصریح الذی ادرکناہ بوجدانا ولم یبق فیہ شک ولا شبہۃ ان الموجودات علی اربع طبقات مترتبۃ بعضہا منشأ تقوم البعض ومحتد تحققہ اللاہوت والجبروت والرحموت والناسوت فنسبۃ اللاہوت الی الجبروت کنسبۃ الماہیۃ الی لوازمہا الذاتیۃ بالاربعۃ والزوج ونسبۃ الجبروت الی الرحموت کنسبۃ الکلی المنحصر فی فرد واحد الی ذلک الفرد ونسبۃ الرحموت الی الناسوت کنسبۃ النفس الی البدن او الصورۃ الی الہیولی بل ارتباطہا بالناسوت اکثر من ہذہ الارتباطات ویزید علیہا بانہا منبع وجود الناسوت ومقوم تحققہ ثم یتولد بین الرحموت والناسوت الافلاک والعناصر ثم ما قرب امرہ الی الروحانیۃ فہو الملکوت وما قرب امرہ الی الجسمانیۃ فہو المواليد وباصطلاح الفلاسفۃ یقال لہذہ المراتب الاربعۃ الانیۃ الاولی والعقل والنفس والہیولی،

اذا تمہد ہذا فاعلم ان حقیقۃ الجسم بسیطۃ من وجہ مرکبۃ من وجہ واختلاف

الوجوه هو السبب لاختلاف القوم وهو العماء فی لسان الشرع وهو طبیعة هیولانیة قابلة لجمیع الصور الروحانیة والجسمانیة وقیومها الرحموت وهو الذی کان شرطا لوجودها کفت قیومیتها بالعماء عن القیومیة التی تحتاج لها الهیولی الی الصورة، والعماء قدیم بالزمان حادث بالذات وسئل النبی صلی اللہ علیہ وسلم این کان ربنا قبل ان یخلق الخلق قال کان فی عماء ما فوقه هواء وما تحته هواء و العماء کالمرآة للرحموت یظهر فیها جماله فتسمی باعتبار هذه الصفة هیولی وباعتبار تقومها بالرحموت جسما وباعتبار کونها مبدأ لظهور الآثار طبیعة کلیة،

ومقتضاها الاولی فی الافلاک الحرکة الدوریة الیومیة وفی العناصر الحرکة التقلبیة بالکون والفساد وللعناصر والافلاک طبیعتان الظاهر منهما الحرکة الدوریة والتقلبیة وهی فرد من الطبیعة الکلیة لیس لها من قبل ذاتها والثانیة الطبیعة الخفیة وهی الحرکة المختصة بکل فلک والطبیعة المختصة بکل عنصر وهی مما اودعها الرحموت فیها وجبلها علیها فی اول فطرتها فمن نظر الی ان هذا الشیء اصل الاجسام وهو واحد بعینه وانما تعدد الاجزاء فیه بمنزلة تعددها فی الانسان حیث یتضمن الحیوان والناطق فلا یقدح هذا التعدد فی وحدته قال حقیقة الاجسام بسیطة ومن نظر الی هذا التعدد ولم یهمل امره قال مرکبة ولکل وجهة هو مولیها

وقدم العماء لا یخدشه اتفاق الملل علی حدوث العالم المفسر بما سوی اللہ وذلک لان الانیة الاولی تجلت فی العماء وظهر هنالک لهذا التجلی احکام تسمی باحکام الوجوب فلسان الملل ان هذه الحقیقة الظاهرة من اسماء اللہ تعالی وصفاته وانها لیست عین الذات من کل وجه ولا غیرها من کل وجه وانها قدیمة بالزمان حادثة بالذات من جهة انها موجودة بالذات الالهیة فیظهر من هذا البیان ان العالم لا یطلق عندهم علی العماء نفسه بل علی العماء من حیث تظهر فیه حقائق امکانیة فتدبر،

وحقیقۃ الزمان النزاع فیہا عندی لفظی کان اصل الزمان ہو التغیر من حال الی حال سواء کان بالحرکۃ الدوریۃ او بالحرکۃ الکیفیۃ او غیر ذلک ولما ظہر الماء کان من خواصہ التغیر والتقلب والتغیر من لوازمہ فمن نظر الی الاصل قال حقیقۃ الزمان جوہر مجرد وہذا الامتداد المنقسم الی السنین والشہور قائم بالحرکۃ الدوریۃ فمن نظر الی ذلک قال عرض قائم بالحرکۃ الدوریۃ واہل اللغۃ لا یدرکون من الزمان الا تقدیر حادث بحادث فمن نظر الی مفہوم الزمان بحسب استعمال اہل اللغۃ قال حقیقتہ تقدیر حادث بحادث فالنزاع غیر وارد فی موضع واحد،

واعلم ان الرحموت ہو الجبروت بعینہ لا فرق بینہ وبین الجبروت الا بصفۃ واحدۃ وہی انہ لما تنزل عن الصرافۃ الخالصۃ وداخل فی الناسوت صار رحموتا وکذا الفرق بین الجبروت واللاہوت الا بصفۃ واحدۃ وہی انہ لما انشرحت وحدۃ الاولی والتفتت الی جمیع مقتضاہا من الازل الی الابد وتمثلت تلک المقتضیات دفعۃ واحدۃ فی العالم المجرد عن الزمان والمکان صار جبروتا وحقیقۃ کل تمثل ہنالک انہ شأن الواجب وجہۃ من جہات تحققہ والواجب لذاتہ واجب من جمیع جہاتہ ولذلک کان لسان الشرع الغاء ہذا الفرق وتسمیۃ الجمیع الہا متصفا بصفات الکمال حیا قیاما للسموات والارض ومن فیہن قائما علی کل نفس بما کسبت وتسمیۃ الناسوت بما ظہر فیہ الصوت عالما فاختصاصا القول انہ لیس فی دائرۃ الوجود الا اللہ والعالم،

والفلاسفۃ ان کان محل کلامہم حیث قالوا الجسم مرکب من الہیولی والصورۃ ما ذکرنا فیہا ونعمت والا فلا نسلم منہم ذلک واما ما ذہب الیہ الجرمیون من الحکماء القدماء واسترقت منہم المتکلمون من ان الاجسام مرکبۃ من الاجزاء التی لا تتجزی فکلام صحیح فی نفسہ لیس

مرتبطا بهذه المسئلة عندی وذلك بانا نشاهد الجبل ينقص من الصخرة الصماء فی سنين معلومة نقصا يسيرا فنقطع بان النقص ما حصل دفعة بل بدفعات كثيرة لا تحصى عددها فاذا قسمنا هذا القدر على تلك الدفعات لم يخرج مقدار يتخيل او يتوهم ولا يمكن فی مثله القطع والكسر وهذا الامر معلوم بداهة وهو الذی اراد واثم معلوم ان تلك الاجزاء لا يستحق ان يسمى نارا و لا هواء ولكن الهواء والنار اسم للمركب منها فالصفات عارضة على المركب لا الاجزاء التی لا تتجزی وبحثهم هذا لا يمسّ مبحث العماء بوجه اصلا،

واعلم انه ليس شيء من هذه الترديدات منصوصا فی الشرع انما ذهب اليه الذاهبون بافكارهم وعقولهم وانما الغرض الاصلی اثبات الشرائع فمن وفق لاثبات الشرائع على وجهها ولم يعرج على هذه الترديدات فهنيئا له ومن عرج واتی بكلام صحيح مرتبط بعضه ببعض و فرع مباحث الشرع عليه فله ذلك ولا تجب موافقة المتكلمين فی ذلك البتة الا ان اهل السنة منهم مؤيدون من الله بجمع عزيمتهم على الاخذ من الشارع،

قوله (ثم الاجسام الفلكية عنصرية اولا)

اقول - الحق الصريح الذی ادركناه بوجداننا ان الرحموت انما يرتبط اولا بالعرش ثم بواسطته يرتبط بسائر اجزاء العماء كما قال عز من قائل الرحمن على العرش استوى و استفاد عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله على العرش وان من هنالك ينزل القضاء وتاويل امثال هذه النصوص المستفيضة مما لا ينبغی ان يجترى عليه مؤمن فوجب القول بان للرحموت ارتباطا خاصا بالعرش وان من هنالك ينزل الامور من الوحی والتكوين وغيرها واذا تجردنا الى حقيقة الطبيعة الكلية وفنينا عما عداها وبقينا بها حصل لنا بالعرش ارتباط خاص وبما دونه بواسطة ولم نعلم بالوجدان حقيقة الكرسی وانه عين العرش او غيره،

غيره والترديد من صاحب الوجدان في جسمية العرش ومعقوليته منشأه والله اعلم ان وراء هذا الجسم المستدير المحدد عرش آخر مثالي لونه ازهر كمثل لون القمر منه يفيض الضوء على الشمس اولا وسائر الكواكب ثانيا وعلى النار والاجسام الارضية النيرة ثالثا ومنه تستمد الكواكب في قواها المعنوية،

ولما انكشف علينا ذلك النور الاعظم وجدنا فيه كل ظهور فالشمس فيها ظهور غلبة والزهرة لها ظهور محبة والقمر فيه ظهور كفاية الى غير ذلك ومن تلك الامور يتركب المعاني الارضية وهذا العرش المثالي ليس عين العرش الجسمي ولا مغائر له من كل الوجوه بل يظهر ان حقيقة واحدة ظهرت في المثال بالعرش المثالي وفي الناسوت بالعرش الجسمي وربما يظهر ان العرش النوري هو المتجلي الاعظم الذي قبله النفس الكلية اولا ما قبل وله برزات فاول برزته ظهوره في الاجسام البهتة من العرش والافلاك وثانيها ظهوره في الاجسام البهتة من النفوس الكاملة فكل هذا يقال له العرش المثالي والعرش التكويني ومنه ينزل القضاء في الحقيقة وانما ينسب الى هذا العرش بمعنى الارتباط كما قد يقال القلب للمضغة الصنوبرية ويقال للقوة النفسانية ايضا لنحو من الارتباط فكذلك ههنا الارتباط هو الحامل على تسمية كل منهما بالعرش،

فالعرش لا يقبل الخرق والالتيام كما ذكره المتكلمون واما الافلاك فانها تقبلهما لكن الوجدان يدرك ان قبول الخرق والالتيام على وجهين احدهما ان يرجع الصورة الى منبعها اي الرجوت فينفك البدن ويصير عماء خالصا والثاني ان ينفك البدن او يخرق لخلل يحصل في ما هنالك مع بقاء الصورة كالانسان يجرح او يمرض فيموت فتبقى النفس النطقية على حالها اما الوجه الاول فهو موجود في الافلاك ولولا ذلك كانت الافلاك

اشتی خلق اللہ وابعدھا عن الرحمۃ اذ کمال کل ذی طبیعۃ خاصۃ ان یرجع الی الطبیعۃ الکلیۃ واما الوجہ الثانی فقد قال رب العالمین نافیا لہ مالہا من فروج،

(فان قلت ھل تعلم یا الوجد ان متی تفنی الافلاک)

قلت نعم اعلم ذلک اجمالا ولا اعلم تفصیلا کمثل من رأی رؤیا ونسیہا فاذا رأی التعبیر تذکر ما نسی،

والجملۃ اذا فنی ھذا الحساب الذی یتوسل الیہ اھل الارض باستدلالہم و فنی الحساب الذی اودع فی جبلۃ الافلاک جاءت القیامۃ العظمی ففنی الافلاک والعناصر جمیعہا،

اما ھذہ الداھیۃ الکبری التی سوف تجیٔ بعد ثلاثمائۃ او اربع مائۃ من یومنا ھذا فانما یکون الانفطار ھناک بالغمام واما الاستقصات فانہا اثنتان باعتبار واربعۃ باعتبار اما الاول فھو اقرب الی الوجدان فماضربہ شعاع الکواکب من الھواء صار نارا وما ضربہ شعاعہا من الماء صار ارضا یتکون فیہ المواليد والله اعلم، والنزاع فی مثل ھذا عندی لفظی لان الحکیم للوجدان فیہ والافلاک والعناصر کلہا کریۃ متحرکۃ اما الاولی فبالحرکۃ الدوریۃ الوضعیۃ اما الثانیۃ فبالحرکۃ التقلبیۃ الکیفیۃ،

(فان قلت ما ھذا الماء الذی قال فیہ اللہ تبارک وتعالی وکان عرشہ علی الماء)

قلت ھو المجرد بالفتح سمی ماء لانہ یقبل الصور بسرعۃ کقبول الماء کما سمی العرش عرشا لانہ لا ینخرق وقد استوی علیہ الرحمن،

(قولہ قدس سرہ ما حقیقۃ الاجسام المثالیۃ الخ)

اقول - الوجدان الصریح یحکم بان المثال علی وجھین منبع ومظہر اما المنبع فلیس

من باب الجسم الناسوتی ولا یترتب علیہ حکم من الکفر والاسلام وغیرہما وحقیقتہ قوۃ للطبیعۃ الکلیۃ فکما ان للطبیعۃ الکلیۃ قوۃ جسمیۃ بہا تکونت ابدان الافلاک والعناصر فکذلک لہا قوۃ بین المجرد والمحسوس یقبل الاضواء والالوان والاشکال بالانطباع من الخارج ومنہ تستمد خیالات الافلاک وخیالات بنی آدم والحیوانات الحجر فاذا قضی الرحمن بوجود شیء تعین وجود ذلک الشیء فی تلک القوۃ فیتلقی الافلاک ثم الملأ الاعلی ثم النفوس البشریۃ کما ذکر رسول اللہ ﷺ فی سر الکہانۃ وللملائکۃ والجن ارتباط جبلی بتلک القوۃ ومن مددہا تتشکل کما شاءت ففی ہذا المنبع لیس شیء من المتقابلات انما ہنالک حیوۃ واحدۃ تمثلت فیہ قاطبۃ الموجودات علی وجہ الانطباع اما من الفوق واما من السفل ومثلہ کمثل خیال واحد منا،

واما المظہر فیکون تارۃ نفسا من النفوس الشاہقۃ فتتلقی السر الکائنۃ فی المنبع جملۃ فینظر الرحمن الیہا فی جملۃ نظرہ الازلی وترتبط الطبیعۃ الکلیۃ ہنالک ویظہر فی تلک النشأۃ الجزئیۃ النفسیۃ حقائق مثالیۃ علی حسب ما قضی الرحمن وہذہ النفس ہو اللوح او تحت النفوس الشاہقۃ وازکاہا ومنہا تتلقی الملائکۃ وتارۃ یکون نفس ارضیۃ التفتت علی مصلحۃ جملیۃ کلیۃ فتوجہ الیہا الطبیعۃ الکلیۃ،

وبالجملۃ فاذا ارتبطت القوۃ الکلیۃ المثالیۃ بشیء من اجزاء الارض او السماء یکون ہنالک حالۃ متردۃ بین الناسوت والمثال فیظہر فی الناسوت جسم ذو لون ووضع وشکل ومقدار غیر انہ لا یقبل الخرق والانفکاک ما دامت تلک النظرۃ باقیۃ من ذلک الباب نار موسی علی نبینا وعلیہ الصلوۃ والسلام وفی الحدیث ان الجنۃ والنار ظہرتا علی النبی ﷺ بینہ وبین جدار القبلۃ فاحس بروح الجنۃ وسمومہ النار،

واذا حشر الناس فحشرهم يكون فى العناصر فيتعلق الارواح بعجب الذنب فيخلق منه الانسان واما اذا بطل جميع الاجزاء الجسدية عجب الذنب وغيرها والنفس لم يعاقب ولم يتغير من وضع الى وضع وهذا القوم فى غاية الندرة فحشرهم بين الناسوت والمثال كالحالة التى تكون للبدلاء حين تطوى لهم الارض وكالتى كانت لنبينا محمد ﷺ حين اسري به ثم اذا جاء وقت الحساب والسؤال حولت ابدانهم نورية اى بين المثال والناسوت كنار موسى عليه السلام وجسد جبريل حين جاء النبي ﷺ يسأل عن الايمان والاسلام والاحسان و الساعة ولا فرق بين هذه المثالية وبين الاجسام الخالصة الا من وجوه احدها ان هذه لا يكون بالعناصر بل بالقوة المستأنفة من خيال العرش والثانى ان ظهور المعانى بصور الاجسام فيه اكثر والثالث ان رعاية احكام اتصالات الكواكب وطبايع العناصر لا تجب هنالك بل الامر خالص للنظرة الالهية ولهذا قال رب العزة سنفرغ لكم ايها الثقلان فلهذا لم يفرق الشارع بينه وبين الاجسام الا بان الجنة وما فيها نورانية وامثال ذلك من وجوه الفرق وتبدل اشكال المؤمنين فى الجنة والكافرين فى النار انما هو كتبدل اشكال الملائكة بلا فرق ولعالم المثال احكام وظهور فى ضمن بعض الاجسام او الاعراض لو تكلمنا فيها سنين لم نحط بها ولا بقسط منها والله اعلم بخلقه،

قال المسئلة الثانية المحتوية ايضا على مسائل كثيرة متناسبة هل ثبت عند اهل الكشف تجرد النفوس الانسانية اولا وهى قديمة او حادثة او بعضها قديمة وبعضها حادثة و مع قطع النظر من القدم والحدوث هل لها وجود قبل التعلق بالاجساد ام لا او لبعضها وجود ولبعضها لا وهل ثبت وجود النفوس الفلكية والعقول وهل يمكن ان يكون وراء النفوس و العقول مجردات اخر غير مدبرة ولا مؤثرة اولا وهل ثبت الامتياز بين العقول والنفوس ذاتا

وکذا بین النفوس الفلکیۃ والانسانیۃ اولا وھل یمکن للنفس الانسانی غلبۃ قوۃ علی النفوس الفلکیۃ بحیث تدبر الفلک علی وجہ شاءت اولا وھل ینتہی العقول علی تقدیر وجودھا علی عدد معین وھل ثبت عندھم ان الوجود زائد علی الواجب او عینہ وعلی الاول کیف التخلص عن البراھین العقلیۃ التی تدل علی عینیتہ ولا یحتاج کثرۃ شرحھا الی الذکر ھھنا وھی قطعیۃ علی ما زعم المخالفون والتعین الوجودی الذی ذھب الیہ شیخنا قدس سرہ

قولہ (ھل ثبت تجرد النفوس)

اقول - اما التجرد البحت اعنی ان لا یکون الشیٔ زمانیا ولا مکانیا فی نفسہ ولا فی فعلہ وتعلقہ فھذا لا یتصور فی النفوس اصلا انما ھو شأن المجبروت اما التجرد بمعنی ان لا یکون زمانیا ولا مکانیا فی نفسہ وان کان فی فعلہ فھذا شأن الصور النوعیۃ والجنسیۃ والنفوس النطقیۃ التی ھی صور شخصیۃ وھی حادثۃ عند حدوث البدن،

ومنشأ تردد اصحاب الوجدان فی حدوثھا وقدمھا ان ھناک نفسا کلیۃ ھی منبع النفوس الخاصۃ ومحتد تقومھا اعنی بھا الطبیعۃ الاولی وھی قدیمۃ بالزمان فمن نظر الیھا بخصوصھا قال بحدوثھا ومن نظر الیھا نظرا یصل الی محتدھا اذ فی جوھر تحققھا طریق الی النفس الکلیۃ واشارۃ الیھا واخبات لھا تکلم بقدمھا ومنشأ ترددھم فی وجودھا قبل تعلقھا بالاجساد ان حدوثھا عندھم اشتباہ الوجود الذی یقضی بہ فی المثال فی الناسوت والوجود الذی یقضی بہ قبل ھذا الوجود فی المثال فی بعض النفوس الفلکیۃ والملأ الاعلی بالفی عام وھو الذی اخبر عنہ النبی ﷺ بان الارواح خلقت قبل الاجساد بالفی عام فالذی ادرکناہ بوجداننا الصریح ان اللہ تعالی یقضی اولا بوجود عبادہ فی اللوح المحفوظ وھذا وجہ اجمالی فی خیال العرش والافلاک فتلقاہ اللوح کمثل ما یزور المعمار فی نفسہ ھیئۃ الدار وثانیا اذا اقتضی

بعض الاسباب الفوقانية فيقضى بذلك القضاء فيكون وجودا تفصيليا ولهذا القضاء درجات قوة وضعفا واجمالا وتفصيلا وبحسب هذا خلق بنو آدم واخذ منهم الميثاق وثانيا يقضى بوجودهم اذا تهيأت الاسباب جميعا ارضيتها وسماويتها ويعبر عنه بنفخ الروح وكلما قضى بوجود اتحدت الوجودات السابقة معه وبالجملة فالوجود النفس الذى قضى به عند حدوث البدن والوجود الروح الذى قضي به قبل ذلك قريبا بالفى عام متحدان مختلطان فى بادي الرأي فلذا اكثر اصحاب الوجدان لا يميزون بينهما لاجل هذا الاختلاط،

وان شئت الحق فاعلم ان كل ماله تعلق بالعماء فانه ليس مجردا صرفا بل هو وجه من وجوه الوجود فى العماء كما ان الانسان يكون متحيزا وكونه انسانا وحيوانا وناطقا ليس فى الحيز بل هو وجه من وجوه وجوده الذى هو فى الحيز،

والقول بان الانسان اذا مات بطل نسمته الهوائية وبقيت نفسه النطقية مجردة ليس بحق عندنا فان النسمة لا تبطل ولو بطلت لم يعذب الانسان ولم ينعم لان النفس المجردة وحدها لا تحمل مادة التعذيب والتنعيم ومتى لم تحمل لم يصح فى حكمة الله تعالى ان يعذب او ينعم كما ان البدن اذا بطل لا يصح ان يلحقه الحمى والورم ويتألم بذلك لان مادة الحمى والورم هى العضلات، بل الحق ان من سر الله تعالى فى خلقه ان لا يعامل مع شئ خلاف ما يقتضيه اصل جبلته فجملة النفس النطقية ان يتعلق بالجسم كتعلق الصور المعدنية والنباتية والحيوانية والانسانية بالجسم فانما الجسم فى ظل هذه الصور يتغير بحسب مقتضى هذه الصور بمعنى ان الضوء يقتضى الوانا واشكالا خاصة فيما يكون فى ظلها فيكون تدبير الحق افاضة ما يقتضيه فى ظلها وكذلك الحال فى النفس النطقية بعينها فالنسمة وان ابتليت بامراض حادة تخلل اجزاءها لم يكن البتة ان يفني الكل بل يبقى القدر الذى يصح تعلق النفس النطقية به كما

ان القارورۃ اذا مصت مصا شدیدا لابد ان یبقی فیہ ھواء لئلا یلزم الخلاء فاذا مصت ایضا انفقئت القارورۃ لئلا ینخرم النظام الکلی فکذلک بقی ھھنا قلس من النسمۃ وبالنسمۃ یتعلق النفس اولا وبالبدن ثانیا فاذا مات الانسان بطل الجسد وبقیت نسمتہ وفیھا قواھا القلبیۃ والدماغیۃ تحملھا فی جوھرھا الھوائی وان کان بطل الجسم اللحمی فیعامل فی البرزخ مع ھذہ النسمۃ تعذیبا وتنعیما حتی تقوم القیامۃ فحینئذ یرکب معھا الجسم فھذا الذی ادرکناہ بوجدانا،

قولہ (قدس سرہ) ھل ثبت وجود النفوس الفلکیۃ والعقول،

اقول ۔ نعم للافلاک نفوس شاھقۃ متشبہۃ بالنفس الکلیۃ لا یتجدد استکمالھا بل ھی موجودۃ کاملۃ متلقیۃ للفیض من وھاب الصور فکلما قضی الرحمن بشیٔ انطبع فیھا صورتہ والافلاک کلھا متساویۃ فی الاخذ وطلب الخیر من الحق الاول ولکن اذا انعقدت ھمتھا بوجود شیٔ کان ظھور ھذہ الھمم علی انحاء واسالیب متعددۃ،

وللافلاک عقول وھی الجھات والاعتبارات المندرجۃ فی الجبروت واقرب التعبیرات عنھا انھا اسماء اللہ تعالی لکن وجدانا یخالف کلام الفلاسفۃ من وجوہ،

منھا ان العقول لیست بمختصۃ بالافلاک بل الکمل من البشر لھم عقول فنحن اذا جردنا الی وجداننا عرفنا فی جوھرنا وجودا عقلیا وعرفنا ان لہ تیقظا وعلما حضوریا کما یعلم النفس النطقیۃ بنفسھا وانہ یتذکر جمیع ما طرئ علیہ من الاحوال فی الناسوت تفصیلا وعرفنا تلقیا عظیما من اللاھوت والتقافا علی جمیع الحقائق وعلوما شرعیۃ مستوعبۃ للعالم قل خفی بعضھا وترشح بعضھا علی نفوسنا النطقیۃ،

ومنھا ان ھذہ العقول لیست بفعالۃ فی العالم ولا عقل الفلک القمری نعم لنفوسھا اعداد للفیض الالھی ولابد ان ھذا الکمال لہ نوع اندراج فی الوجود العقلی لا محالۃ بل

الفعال هو الرحمن وهو الذی یفیض الصورة الجوهریة والعرضیة وهو القاهر فوق عباده والکل
فی قبضته وفی اصابعه یحولها کیف یشاء والنفوس الفلکیة وطبایع العناصر کالادویة والاعضاء
للطبیعة الکلیة لا غیره

ومنها ان العقول عندهم جواهر مستقلة وعندنا اسماء الٰہیة واعتبارات وجهات للاول الحق
اذا ارتفعت الی اللاهوت رأیتها تضمحل فی اللاهوت واذا هبطت الی ما یلی الکثرة وجدت
لها تحققا اسمیا وهذه المخالفة عندی انما هی لکلام المتأخرین والا فرأی اسلافهم قریب مما ذکرنا
والله اعلم، والنفوس البشریة للکمل اذا فارقت ابدانها یمکن لها ان تتشکل بالاشکال المثالیة
او تتوجه الی بدن فیفیض علیها حیوة کما یفیض النفس النطقیة علی بدنها الا بان یکون هی نفسه القیمة
لا غیرها بل یکون هناک نفس اخری ویکون لها اعداد فی وجودها وهو المسمی بالبروز ویمکن لها
ان تتعلق بالافلاک ولکن تعلق حبکة تعلق تسخیر والاکمل منهم من اذا فارقت نفسه بدنه
لحقت بالعرش واتصلت بالطبیعة الکلیة وتخلیت جمیع الاحکام الفائضة علی العالم کحکم النفس
فی بدنها وکل نفس اذا وصلت الی منبعها اضمحلت الاهویة النفس فانها لا تضمحل حتی تصل
الی الرحموت وحصر العقول فی عدد لیس بممکن بل هی غیر متناهیة،

قوله (قدس سره) هل ثبت عندکم ان الوجود زائد،

اقول – وجود الواجب عین ذاته بمعنی ان ذاته وجود وهو ماهیته هناک شیء واحد
یکفی کفایة الوجود والماهیة بل جمیع الصفات اللاحقة بعد الوجود ایضا بمعنی انه لیس هناک
فی تلک المرتبة الا الامر البسیط ثم اذا تنزل منها ونظر الی هذه الحقایق وما تکفی له من الفوائد
ثم التفت الی ما هنالک وجد ان ذلک البسیط امر مستوعب للکل فی بساطته لا یخرج منه خارج
ولکن قول المتکلمین بان وجود الواجب زائد علی ذاته حق وذلک لانهم ارادوا بالوجود

معنی انتزاعیا یعبر عنه بالکون وکما ان ذاته یکفی عن احکام الماهیة کذلک یکفی احکام الوجود ومنها انتزاع هذا الکون ذلواجب کون انتزاعی ولا بد انه زائد علی الذات واما التعین الوجودی فاصطلاح للشیخ المجدد رحمه الله ولیس فی التفتیش عنه کثیر فائدة واما التعین الاول ماذا؟ فهذا اللفظ له معنیان ان اراد السائل معنی التعین الاعتباری فذلک امر انتزاعی لیس له تحقق الا باعتبار المعتبر فلیرق المنتزع الی ما نسبوا الیه معرفته فاذا انتهت فذلک هو التعین الاول باعتبار معرفته وان اراد الامر الخارج بغیر اعتبار المعتبر فهو المرتبة العقلیة کما ذکرنا من قبل

قال المسئلة الثالثة المتضمنة ایضا لمسائل کثیرة متحانقة ما معنی اللطائف السبعة وهل التغایر بینها حقیقی او اعتباری وهل لکل منها ذکر علی حدة اولا والتفصیل فی هذا المقام یرجی من عنایتکم وهل یعرض علی الکل الفناء والبقاء اولا وما حقیقة فناء کل منها وبقائه وهل الفناء والبقاء یوجب اتصاف السالک بالصفات الوجوبیة اولا وهل الوصول الی حقیقة التوحید الذاتی التی هی معرفة ان الحقیقة الواحدة تمثلت فظهرت بکل معنی وصورة علما وعینا علی حسب الشئون والاعتبارات المستکنة فیها یوجب قوة التمثل بکل صورة بل الظهور بکل معنی فظن احقر المریدین انه یوجب فان السالک اذا وصل الی هیولی الکل واصل الجمیع صار هیولی واصلا لجمیع الکائنات لا بمعنی انه کان عبدا فصار ربا بل هو عبد الآن کما کان لکنه تخلص عن سجن الوهم الباطل الحاکم بان العبد والرب حقیقتان مختلفتان ولیس ههنا الا حقیقة واحدة وهی رب باعتبار الصفات الفعلیة وعبد باعتبار الصفات الانفعالیة بل بمعنی آخر لا یخفی علی ملازمیکم فلا بد من ان یظهر بالصفات الاصلیة لا سیما صفة الخلق والتمثل ولما کان حقیقة الخلق هی التمثل فاذا وصل العارف الی حقیقة الفناء وانکشف علیه سر الوحدة حصل له قوة الخلق فیخلق ما شاء ولیس هذا الخلق الا

بانہ یظہر فی ای صورۃ شاء فمن امارات الواصل الی حقیقۃ التوحید الذاتی التمثل والظہور بای صورۃ
ومعنی شاء فالعارف بحقیقۃ الامر یمکن لہ ان یصیر ارضا او ماء او ھواء او نارا ویصیر علی صورۃ
انسان آخر او حیوانا من الحیوانات العجم او نباتا من النباتات او جمادا من الجمادات ویمکن
لہ ان یتصور فی آن واحد بصور کثیرۃ بل یمکن لہ ان یصیر ملکا او فلکا او کوکبا او معنی من
المعانی القائمۃ بالغیر وھذا المقام بکمالہ مخصوص بالقطب المحمدی الذی تحقق بقطبیۃ مقام
التوحید الاعلی ولما کان لقوۃ التمثل اختصاص بمقام التوحید ذکرہ احقر المریدین علی ضرب
من التفصیل والا فالعارف متصف بجمیع الصفات الالوھیۃ سوی الوجوب والقدم والغرض
من ھذا البیان استکشاف حقیقۃ الامر واستعلام ان ھذا الظن یطابق حقیقۃ الامر او لا
وھل من وصل الی مقام قطبیۃ الارشاد یلزمہ صحبۃ رجال الغیب باصنافھم وصحبۃ
قطبھم المعروف بالمدد والخضر المملہ والموقوف علی احوالھم تفصیلا او لا وھل یلزمہ
الدخول فی طبقات الافلاک اختیارا او لا وھل یلزمہ الاطلاع علی الروحانیۃ السفلیۃ و
العلویۃ من الجن والملک وتسخیرھم او لا،

قولہ (قدس سرہ) ما معنی اللطائف السبع اھ،

اقول - اما ما وجدتہ فی ذاتی وجدت ان الانسان عینہ ویدہ ورجلہ فھو ان الانسان
لیس بموجود مرۃ واحدۃ بل فیہ طبقات کثیرۃ ولکل طبقۃ وجود واجل معین منہ
ابتداءہ واجل آخر الیہ انتہاءہ ونظام ومدد حتی ان من نظر الی طبقۃ ولم ینظر الی ما سواھا
علم الانسان محصورا فیہ فالطبقۃ الظاھرۃ البدن وذلک لان الانسان یاکل الطعام و
یشرب الشراب ویتصرف فیہا الھاضمۃ والغاذیۃ ویجعلانہ کیلوسا وکیموسا ثم یجعلان
قسطا منہ منیا وقسطا دما وقسطا نسمۃ فالمنی تحول للطعام والشراب ثم یجامع امرأتہ فینزل

المني في رحمها ويلحق معه منيها ولا يزال يلحق الدم ويتكون من هذه الامشاج بدن انساني كما يتكون من البذر والارض والماء بدن شجري فهذا نظام القالب وهي الطبقة السافلة ثم يلوها طبقة لطيفة نسميها بالنسمة وذلك ان اللطيف من اخلاط يجذب الى القلب فتضربه حرارة القلب وتصيره روحا طيبة معتدلة فتصير مطية للنفس النطقية فالانسان في الحقيقة هو هذه النسمة وانما البدن غلاف فوقي يحفظه واذا انفك البدن بقي هذه النسمة بحالها ويتعلق بها الاخلاق والاحساس الظاهر والباطن،

ولهذه النسمة ثلاث شعب شعبة بما هي مدبرة للبدن طالبة لمشتهياته من المطعم والمشرب والمنكح وكل لذة يتوقف عليها اصلاح بدنها ويولدها امتلاء بدنه من الاخلاط وانقهار النسمة تحتها وهذه الشعبة مسماة بالنفس في كلام الصوفية وهي القوة التي يوحي منها الشيطان امورا تميل الى الشر والخبث والوحشة وربما زادت هذه الامور واتسعت فصارت من باب الدجالية وشعبة بما هي منقادة لحكم النفس النطقية في قوتها العملية مظهر لفيضانها منصبة لصفاء حالها ويظهر عليها بهذا الوجه السكينة والنظافة والعبادة وجميع الحالات المحاكية للقدس وهذه الشعبة مسماة بالقلب في كلام الصوفية وهي القوة التي يوحي من طريقها الملك ويلهم منها الانسان فاذا تجرد الانسان الى هذه الشعبة حصلت له السكينة والنظافة واحبت الله حق الاحباب ووجد في قلبه احوالا منها محبة الله تعالى والشغف بذكره والتحير في انتطلع اليه وشعبة بما هي منصبة لظهور احكام النفس النطقية في قوتها العملية وتسمى بالعقل وبالعقل يتحقق ادراك المدركات وبالعقل يتوجه الانسان الى ربه بنوع توجه والعقل اول لطيفة انجذبت الى التجلي الاعظم بالطبع،

فهذه ثلاث لطائف في كل انسان اتفق على اثباتها الفلاسفة واهل النقل واهل الوجدان

واضطروا الی اثباتہا بشواہد ودلائل جاءت مثل فلق الصبح،

من تلک الدلائل ان مائۃ نفس من افراد الانسان اذا اجتمعت فی مکان مثلا و فتشنا عن احوالہم ظہر لنا تباین احوالہم مثلا اذا وضعنا بین ایدیہم طعاما الذی یضطر الطبع الانسانی الیہ وقلنا ما اقبح من یمیل الی مثل ہذا الطعام وہو بمنزلۃ البہیمۃ ویلا له ثم ویلا له فمن الناس من یرغب فی الطعام ویأکله وہو یسمع کلامنا ویفہم ویغضب منہ ویخاف ان یلحقہ ذل وہوان بسبب تناوله الطعام لکن یغلب علیہ لذۃ الطعام فیقع علیہ وقوع الذباب علی الحلاوۃ فلو تمثل عندک حال ہذا الرجل لرأیت نفسہ میزانا قد وضع فی کفۃ منہ الہوان والذل وفی الکفۃ الاخری منہ استیفاء لذۃ الطعام فرجحت استیفاء اللذۃ فذلک الذی غلبت علیہ لطیفۃ النفس باصطلاح الصوفیۃ وغلبت علیہ النفس الشہویۃ باصطلاح الفلاسفۃ،

ومن الناس من یغضب لاجل ہذہ الکلمۃ فیحمر وجہہ وینتفخ اوداجہ ویقول امثلی یواجہ بمثل ہذا الکلام الشنیع واللہ لا آکل ہذا الطعام ولا اجلس فی ہذا المجلس ولا اصحب ہؤلاء اللئام ثم یخرج من بینہم ولو اعتذروا الیہ بالف عذر لا یقبل منہم العذر وذلک الذی غلب علیہ قلبہ باصطلاح الصوفیۃ وغلبت علیہ نفسہ السبعیۃ باصطلاح الفلاسفۃ،

ومن الناس من یقول لم قلتم فی مثل ہذا الطعام انہ لا ینبغی ان یتناول بینوا سببہ فان کان امرا یقبلہ العقول ترکتہ وان کان لذیذا یقبل علیہ الطبائع وان کان امرا تنفر ہنہ من غیر سبب فانتم المخطئون فی المنع فلا تعرج علی قولکم ویکون نفسہ مطمئنۃ علی ہذا العزم فذلک الذی یغلب علیہ اللطیفۃ العقلیۃ باصطلاح الصوفیۃ واصطلاح الفلاسفۃ جمیعا

وکذلک الحال اذا ظهرت امرأة حسناء وکان فی النظر الیها خوف اهانة وخوف تعذیب یوم القیمة فالذی یغلب علیه الطبیعة ینظر الیها ویکون لذة النظر هی المالکة لقلبه وعقله ولا یقوی خاطر الاهانة والتعذیب علی روعه وهو صاحب النفس والذی یترکها لخوف الاهانة و ازدراء الناس وان کان صادق الرغبة فیها ولو انه کان فی خلوته لاستمتع بها کما شاء وهو صاحب القلب والذی یصدق باخبار الشارع فی روعه فیردعه ذلک عن النظر الیها سواء فی حقة الخلوة والمجلس فهو صاحب العقل المربی بالشرائع والنوامیس،

واذا تامل الانسان الی مثل هذه الوقائع لابد ان یثبت هذه اللطائف الثلاث والمنکر لذلک مکابر ثم التفتیش یظهر ایضا ان العقل والقلب لکل منهما طبقتان والناس مختلفون جبلة وکسبا فی تلک الطبقتین وذلک لان اعلی طبقة العقل ان یتوجه الی عالم القدس و یأخذ منه العلم من الرؤیا وغیرها ویثبت بین عینیه المجرد عن الزمان والمکان ویلاحظه ویشتاق الیه ومنهم من لا یغوص عقله الا فیما یتعلق بالمحسوس ولا یقوی ان یتوجه الی المجرد وربما یکون الانسان راکد العقل جامد القریحة ثم یرتاض انواعا من الریاضة فیقوی عقله علی التوجه الی المجرد بعدما لم یکن فالطبقة العلیا هو السر والذی کانت جبلته ان یغلب هو علیه هو صاحب السر فی اصل فطرته والذی حصل ذلک بالکسب هو الذی ترقی من لطیفة العقل الی لطیفة السر،

وکذلک للقلب طبقتان طبقة سافلة فیها المحبة الانزعاجیة والوجد الذی یفضی الی دنیة وخرق وصعق وطبقة عالیة فیها المحبة الانسیة التی تفضی الی روح وصیل والتذاذ وسکوت وسکون فالاول صاحب لطیفة القلب وکان ذلک له جبلة او کسبا والثانی صاحب لطیفة الروح وکان ذلک له جبلة او کسبا فهذه خمسة لطائف بارزة مجبولة فی کل انسان نجومن

الاخلاط غلبۃ وضعفا وکدورۃ وصفاء ومن اختلافہا ینشأ اختلاف الناس فی اخلاقہم واحوالہم واعمالہم فاذا توجہ الانسان الی اللہ تبارک وتعالی قبل کل لطیفۃ من ذکرہ والاخبات لہ ما یقتضیہ جبلتہ وکلما ترقی الی النفس النطقیۃ کان اصفی وابہی من الاثر الذی یتولد من النسمۃ الغالبۃ علی النفس النطقیۃ فہذا حدیث اللطائف الخمس البارزۃ،

واما اللطائف الخفیۃ المستکنۃ فلم یتکلم فیہا الصوفیۃ الذین کانوا من الزمن الاول والذین تکلموا فیہا من المتاخرین اختلفت اقوالہم ومنشأ اختلافہم ہو اختلاف سیرہم واختلاف ما یرد علیہم من الاحوال اذا توجہوا الی اللہ تعالی وقد بینا اللطائف الکامنۃ علی ما اوجبہ وجدانا علی التفصیل فی بعض رسائلنا ونحن نشتغل ساعتنا ہذہ فی ذکر ما یرد علی السالکین اذا توجہوا الی اللہ تعالی لان ہذہ الواردات ہی التی کانت اسبابا لالتفات اللطائف الکامنۃ وتسمیتہا بانواع من الاسامی،

فنقول امتیاز الانسان من الفرس وکذا امتیاز الحیوان من النبات لیس فی الحقیقۃ بالالوان والاشکال والتخاطیط وکذا امتیاز ہذا الانسان من ذلک الانسان لیس بالالوان وغیرہا مما ذکرنا بل کل ہذہ تابعۃ لحقیقۃ اخری مجردۃ واصل ہذا المجرد ہو الرحموت ولکن للرحموت تنزلات کثیرۃ وہذا کلہ تقید وتنزل وتعین للرحموت ومن الرحموت ینشأ العلم الحضوری الذی ہو انا فاذا توجہ الانسان الی ہذہ اللطیفۃ تجرد لہ العلم الحضوری وتیقظ بانا ثم عرف تقرہ مضمحلا فی تقرر الحق فوجد نورا منبسطا علی الہیاکل کلہا ثم لہ ان یتجرد الی ہذا النور الذی یعبر عنہ بالفارسیۃ بہست فیغمض نظرہ عن ہذا المتقید ویبقی بما ہو ہست وہو التجلی الذاتی ثم یعود الیہ علم الکثرۃ فیکون لہ تیقظ بالحق تعالی وہو الیادداشت ثم اذا بالغ فی الیادداشت والتحف بہ من فوقہ ومن تحتہ حصل لہ نور الٰہی فائض من

المبدأ الاول مثله كمثل نار موسى الا انه عرض قائم بنفس النطقية ممتزج تحققه بالتطلع الى الحق وهذا النور الالهي هو الذي اشار اليه التنزيل حيث قال الله نور السموات والارض مثل نوره كمشكوة فيها مصباح المصباح في زجاجة الزجاجة كانها كوكب دري يوقد من شجرة مباركة زيتونة لا شرقية ولا غربية يكاد زيتها يضيء ولو لم تمسسه نار نور على نور يهدي الله لنوره من يشاء ويضرب الامثال للناس والله بكل شيء عليم،

وههنا علم شريف وهو ان هذا النور الفائض له حقيقة عجيبة هو من تلك الحقيقة بمنزلة الالوان والانوار من الصور المجردة والنفوس النطقية فكما ان الصورة الجوهرية والحيوانية او الشجرية اذا تكونت اياها النفس الكلية ودبرت بحسب تلك البرزة جسما اقتضى التدبير الالهي ان يفيض على الاجسام اشكالا والوانا والتخاطيف فاذا اقتضت المصلحة الكلية ان تلازم هذه الامور تلك الصور المجردة فتلك الامور الخارجية تدعى الصور فيقال هذا كرم وتلك نخلة لاجل الاشكال والاوراق والكرم والنخلة في الحقيقة صورتان مجردتان فكذلك في البرزة التي تبرزها النفس الكلية ليكون هذا الشخص الانساني رقائق تفاض لاجلها احوال واعراض واوضاع ومعاملات ومناقشات على هذا الفرد وهذا هو المسمى بالبخت عند الحكماء وداخل تلك الرقائق كلها رقيقة تحاذي التجلي الاعظم ومن اجلها يفاض هذا النور الالهي وان كانت مادة هذا النور هو التيقظ بالتجلي الاعظم وهذه الرقيقة هو الجوهر البهت ولا ينفرد من هذا النور الالهي الطاري الا النادر من عباد الله وبالجملة فهذا الذي ذكرناه من الترتيب سير اكثر العارفين المحققين ومنهم جماعة يترقون من البهت الى النقطة القصوى ولا يعرفون العين الخارجة ولا الملأ الاعلى فيسيرون من اجل الوصول الى النقطة القصوى مستوعبين لوجوه الكمال وليس فيهم نقصان اصلا ولكن لما كان صعودهم وهبوطهم من هذه

اللطیفۃ والیہا تؤی علیہم حکمہا ومعرفتہا بجمیع الاسرار التی ینطق بہا الکمل علی اختلاف علومہم ینطق بہا ہؤلاء فی ضمن نقطتین ظہور الوحدۃ فی الکثرۃ وظہور احکام باطن الوجود فی ظاہر الوجود وما یناسبہا من الالفاظ،

فاصطلاح القوم ان مشاہدۃ النور المنبسط علی ہیاکل الموجودات تسمی بالحق والنور الذی نزل علی النفس بمنزلۃ نار موسیٰ سمی بالاخفی والعلم الحضوری الذی عبرنا عنہ بانا وہو البرزۃ الخاصۃ التی أبرزہا النفس الکلی سمی بالنفس فان ردت اسفل السافلین کانت اجہل خلق اللہ واکفرہ وان ترقت الی منبعہا کانت اعلم خلق اللہ وافضلہ،

وہہنا سیر آخر یرزقنا اللہ بعض عبادہ الکاملین وتفصیلہ ان ہہنا لطیفۃ اخری وہو الوجود الذی قضی بہ قبل تعینہ فی الناسوت وذلک فی موطن من مواطن المثال اصلہا ان الصورۃ الانسانیۃ لما تمثلت فی المثال ونشأ لہا وجود فی الملأ الاعلی نظر الیہا بارئہا نظر رحمۃ فاتسعت وانشرحت بکل انسان یخلق فیما یأتی من الزمان کمثل ما صنع بآدم علیہ السلام بل الوجہ ان یحکم انہ انما صنع ذلک بآدہ حکایۃ عن صنع اللہ بالصورۃ الانسانیۃ فتحقق کل انسان فی الخارج بوجود المثالی، وآذا وصل السالک الی تجرید ہذہ اللطیفۃ انشرح علیہ ظہور الوحدۃ فی الکثرۃ وتاویل الاحادیث فیعرف تاویل کل کلمۃ علی وجہہ واذا وقع الترقی فی ہذہ اللطیفۃ تنبہ لاندراجہ فی ازل الازال ثم اندراج الازل فی الوحدۃ البسیطۃ فیکون لہنالک علوم وسیعۃ ثم یصیر ہذا التنبہ خلعۃ سابغۃ فوق ہذہ اللطیفۃ وکنا نسمی ہذہ الکمالات بقرب الوجود،

وتلوہا لطیفۃ اخری ہی الصورۃ الانسانیۃ المتمثلۃ فی الملأ الاعلی اذ کل شخص من ہذا النوع اذا سقطت شخصیتہ بقی بما ہو نوع واذا وصل السالک الی ہذہ اللطیفۃ انشرح علیہ علوم وجدانیۃ

تقتضيها الصورة الانسانية كمثل ما يحصل للجائع من طلب الطعام والعطشان من طلب الماء و
المأمور من طلب النساء فهل يحب علوم العبادة والنظافة والحكمة والمدينة كما يحب هولاء وهو
المراد بقوله عز من قائل وآتيناه حكما وعلما واوحينا اليهم فعل الخيرات،

والانبياء يكون فيهم هذه اللطيفة يقظانة قوية فاذا وقع الترقي من طريق هذه
الى الرحمان وتطلع الى نقطة اللاهوت كما ينبغي جاءه خلعة الهية على الصورة الانسانية وربما
سميناها الكمالات تفهيما وقربا فى الفضيا وربما كانت هذه الخلعة خلعة نبوة ورسالة ووصاية
للانبياء وتتلوها لطيفة اخرى وهى روح الارواح وهي الصورة المولودية او هو اول منبجس
من الرحمان بعد استكمال الافلاك والعناصر واذا وصل السالك اليها عرف نفسه جامعا
للعالم وهو اول مراتب الجمعية ثم الترقي انما هو فى الرحموت لاكثر السالكين وهذا عندى
طفرة منهم والحق ما وقع لي من السير فى حقائق الافلاك والعناصر وذلك لان الانسان متركب
من ارواح فلكية وحقائق عنصرية وهذا التركيب ليس خاصا بالجسد الارضي بل كل وجود
له فوقاني فيه مدد من الافلاك ومدد من حقائق العناصر واصولها ثم اذا وصل السالك الى
الرحموت حصل له علم بجميع ما فى العالم اجمالا كعلمه بنفسه،

ومن الناس من يسميه بظل الصفات لان الجبروت ظهرت على وسعتها فى الرحموت
وهذا العبري لسان قاصر لا يفي بالمراد ثم بعد الجبروت والتعبير عنها بالصفات لسان قاصر و
اقرب ما يعبّر به عنها انها اسماء وكذلك من قال ان اصول هذه اللطائف موجودة فوق للعرش
فقد اشتبه عليه الامر وذلك ان العارف اذا تجرد الى النفس الناطقة عرف جميع العالم نفسا نطقية
واضمحل من نظره سوى النفس فجعله عالما برأسه وكذلك اذا تجرد الى العين الخارجية
عرف بكل موجود فى العالم تحققا عينيا واضمحل من نظره غير العين فسماه عالما برأسه وهذا

ما ادى اليه وجداني ولا اقول ان العارفين السابقين مرادهم ما قلت يقينا حقا وهذا السير التفصيلي انما هو للندر من اهل الله فيعلمون كل موطن من هذه المواطن تفصيلا ويظهر عليهم آثار كل موطن على حدتها،

فان قلت اخبرني عن حكمات النبوية والرسالة ما هي وهل يمكن اكتساب بعضها لغير الانبياء بوراثتهم واخبرني عن كمالات الملأ الاعلى وكمالات نفوس الافلاك التي هي اعظم شأنا واوسع معرفة من الملأ الاعلى وان خفي هذا السر على اكثر العارفين بسبب الفطرة التي بيناها،

قلت - حقيقة النبوة ان يريد الله تعالى لعباده اصلاحا فيتدلى اليهم لوجود يشبه الوجود العرضي قائم برجل زكي الفطرة تام الاخلاق تنبه منه اللطيفة الانسانية لا يقال فهب علماء اهل السنة الى ان النبوة محض فضل من الله تعالى بغير خصوصية من العبد وانت تثبت لهم خصوصية في استعدادهم لانا نقول هذا قول نشأ بعد القرون المشهود لها بالخير فان مدلول الكتب والسنة وما اجمع عليه السلف هو ان الخصوصية التي ترجع الى كثرة الكمال وصباحة الوجه وغير ذلك من الصفات التي يفتخر بها العامة لا دخل لها في النبوة و كان الكفار يقولون اما كان الله تعالى يجد رجلا لرسالته سوى يتيم ابي طالب لولا نزل هذا القرآن على رجل من القريتين عظيم فكشف الله تعالى الشبهة ان الانبياء اتم الخلق و اقواهم اخلاقا وازكاهم نفسا من انكر ذلك لا يستحق ان يتكلم معه لبعده عن سير الانبياء رأسا الا ترى هرقل كيف قال وكذا الانبياء تبعث في نسب قومها،

وبالجملة فللرسالة ركنان ركن قابلية من الرسول وركن تدلي وتدبير من المرسل فوارث الانبياء بحسب الركن الاول من يتقظ فيه تلك اللطيفة وكان مزاجه شبيها بمزاجهم وكماله سببا لكمالهم ووارثهم بحسب الركن الثاني من تدلي الحق اليه فجعله وصي نبي يتحمل علومه

الكمال

ص واشبع في الرد واما الصفات الباطنية التي نتكلم فيها فلا شبهة

ونصب منصب الهداية تجديد الدين وذبّا عن تأويل الجاهلين وانتحال المنتحلين وارشاد الخلق ودعوتهم الى الشريعة ظاهرا واداب الطريقة باطنا واما ماسوى ذلك فلا يجب ان يكون في الوصي وتحقيق ذلك ان المدبر الحق لا يدع امر الناس مرسلا سدى بل له لطف ازلي بهم وارادة لاقامة النظام الخير ولذلك بعث الانبياء ولما انقرض عهد الانبياء اقتضى ذلك اللطف ان يتحفظ علمهم ورشدهم في الناس بواسطة رجل من امتهم فمن الناس من تفطن بهذا اللطف والتدبير ومنهم من لم يتفطن والناس على درجات كثيرة في التلوز بكمالات النبوة بحسب اختلاف الركنين وبحسب شدة التلوث وضعفه واذا اضعف الوارث انطبع في نفسه هيئة اجمالية نورية لا غير،

وحقيقة الملأ الاعلى انهم اقوام خلقوا من روحانيات الافلاك ولطائف العناصر فاذا اتفق اتصالات مباركة وهاجت قوى الافلاك هيجانا مباركا حسنا انعقدت حقايق من العناصر واصفاها وازكاها فتولد فيما بينهما نقوش اكثر ميلهم الى الروحانية وانما العنصر ليتعين قواها لا غير وسوى ذلك اقوام من كمل بني آدم ففي اجتماعهم في التجلي الاعظم فكانوا منه بمنزلة الاشعة من الجوهر المضيء وكان كل هؤلاء مجتمعين حول التجلي الاعظم فيقال لهم الملأ الاعلى وبازائهم اقوام نشأوا في اتصالات موحشة فاسدة وعنصر خبيث دخولي يسمون بالشياطين والطيبات من الاخلاق والعلوم والهم للطيبين والخبيثات منها للخبيثين فكمالات الملأ الاعلى ترجع الى انطباع اي ينطبع في الواح صدورهم شيئان احدهما القضاء والرضاء واسخط واللعن والشكر فيضمرون الى همة ودعاء حسب ما ينطبع في صدورهم ووجداني قاضي بان لله هنالك تدليا الهيا في صدورهم به يلعن الله تعالى عباده ويشكر ويضحك اليهم ومنه تنزل الوحي الى الانبياء والالهام على الكمل من الاولياء،

وثانیہما انطباع الاقضیۃ الالٰہیۃ والایجادات فکل وجود وقضاء ینقش علی الواح صدورہم بخدمہ قوۃ مثالیۃ فیصیر ہذا النقش بتلک القوۃ موجودا خارجیا واصل القضاء و الایجاد اقتضی نظام الخیر ورکنہ الثانی العلم العقلی والتوہمی والتخیلی بذلک النظام المراد فاذا اجتمعا حصل المراد وجودا خارجیا قبل ان یأن آن ظہورہ فی الناسوت واللوح من ہذا الباب فمن کان من البشر قریب الاستعداد من الملأ الاعلی انطبع الوجہان فی لوحہ وعدت ہمتہ ہمۃ شائقۃ کأنہ من الملأ الاعلی۔

واما المحبۃ والعشق والفناء والبقاء وکل حال یرجع الی کبح النفس والخروج عن ظلمات الناسوت او التدرج الی التلون بالتدلی الالٰہی فقد یری اللہ تعالی الملأ الاعلی منہا وللملأ الاعلی اختصام فیما بینہم بحسب انطباع عنایتہ فکل واحد یرید ظہور العنایۃ علی طریقتہ الاولی من غیر صرف لہ الی قبض او بسط غیر طبیعیین واللہ یقضی بینہم بالقسط

واما الافلاک فکما انہا واسعۃ کبیرۃ لا یحیط بہا علما الا الندر من العارفین فلہم علوم بالجبروت واللاہوت من طریق الرحموت واقتضاء للنظام الخیر بمشایعتہ الارادۃ الاولی ومدد عظیم من العرش المثالی ولذلک کان فی کل فلک کوکب واللہ اعلم بمراتب خلقہ

قولہ قدس سرہ ہل یعرض علی الکل الفناء والبقاء اولا،

اقول۔ نعم لکل لطیفۃ فناء وبقاء ولیس معنی فنائہا ما یتبادر الی الاوہام من انہا تصیر معدومۃ او تخلع عن نفسہا لبسا وتحصل لبسا آخر بل معنی الفناء والبقاء المغلوبیۃ والغلبۃ فاذا غلب علی الانسان شیء من تلک اللطائف وصار مغلوبا لہا وظہر علیہ احکامہا قالوا فنی الرجل فی کذا وبقی بکذا والفناء والبقاء علی انواع کثیرۃ وکلما ترقی الانسان من لطیفۃ فقد فنی عن مقتضی اللطیفۃ الاولی وبقی باللطیفۃ الثانیۃ وربما یقال فی مثل ذلک ایضا فنیت اللطیفۃ

ص دون نہایۃ

ص الی لطیفۃ

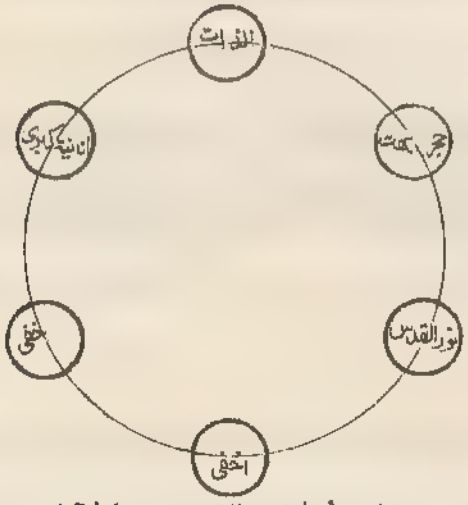
لفلانیۃ وبقیت اللطیفۃ الفلانیۃ ولامشاحۃ فی انواع البیان،

والخواجہ نقشبند قدس سرہ قد حصر مصر ہذا الانواع فی جنسین روی ذلک عنہ خواجہ محمد پارسا قدس سرہ فی الرسالۃ القدسیۃ احدہما فناء الوجود الظلمانی والبقاء بالوجود الروحانی والثانی فناء الوجود الروحانی والبقاء بالوجود الالٰہی وسائر الصوفیۃ کلما اطلقوا الثانی ومعنی الوجود الظلمانی وبقاء الوجود الروحانی ان الانسان کان فی اول امرہ منقاد الشہود نفسہ اعتقادا وعملا واحوالا وخواطر لایتوجہ الی اللہ اصلا ثم اذا اسلم واثر فی نفسہ نور الایمان لابد ان یتغیر اعتقادہ واعمالہ واحوالہ وخواطر فاذا صار حالہ حال المستہترین بذکر اللہ الطامحین بابصارہم الی اللہ قیل فنی وجودہ وبقی وجودہ الروحانی وہذا امر واضح لاینکرہ الا مکابر عنید،

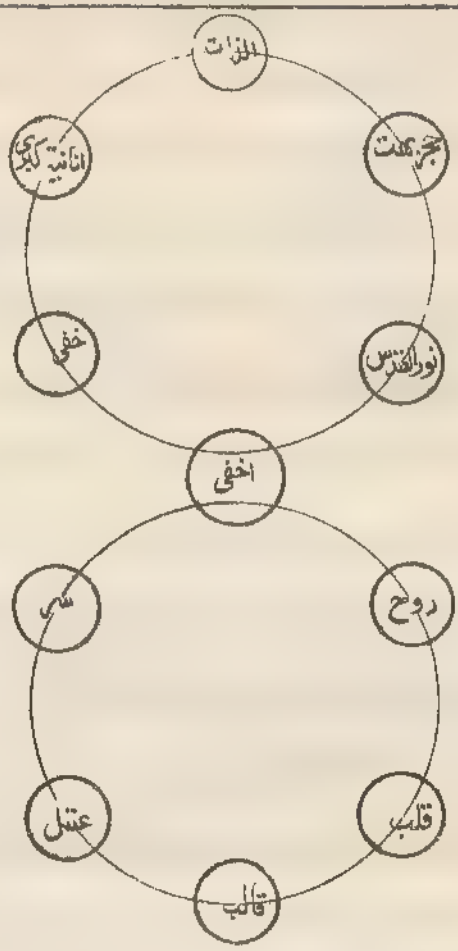
ومعنی فناء الوجود الروحانی وبقاء الوجود الالٰہی ان ینمحی آثار اللطائف البارزۃ من القلب والعقل والروح والسر ویغلب علیہ احکام اللطائف الکامنۃ فتغلب اللطیفۃ الخفیۃ ثم یترقی منہا الی الانانیۃ الکبری المنبسطۃ فی جمیع الموجودات وفی سیر آخر یغلب علیہ نور القدس ثم یترقی الی الحجر البہت صرفا فیتغیر علومہ واحوالہ الی ما یناسبہ ہذہ الامور فیقال لہذا الفناء غلبۃ کون الحق علی کونک ویقال فنی فی اللہ وبقی بہ وکل ذلک تعبیرات عما ذکرنا ولاتخرج ہذہ اللطائف عن حدودہا وحقائقہا وخواصہا بل یضعف اللطائف البارزۃ ویظہر اللطائف الکامنۃ،

واحکام اللطیفۃ الخفیۃ التی ہی کالغلاف علی الانانیۃ الکبری معرفۃ سریان الحقیقۃ الواحدۃ فی الموجودات جمیعہا وما یناسب ذلک واحکام الانانیۃ الکبری ظہور قیومیتہ بالعالم کلہ ورؤیۃ نفسہ انہ ہو القیام وانہ فی الملک ملک فی الحجر حجر وفی الشجر شجر الی غیر ذلک

مما يطول عده واحكام نور القدس معرفة اختصام الملأ الاعلى والقضاء النازل هنالك واحكام البحر البهت اضمحلال بلا كيف فى التجلي الاعظم ثم صيرورة حقيقة الانسان جارحة من جوارح الحق و كون نفسه معطلا كالاصبع الزائدة لاغير ذلك مما يطول وان شئت ان تعرف صورة اللطائف الكامنة فى عالم المثال فهو هذا،



فالاخفى اسفل من الكل وفى الجانب الايمن منه مائلا الى الفوق نور القدس وفوقه البحر البهت وكأن البحر البهت خلاصة نور القدس وكأنه هو بعد التجرد والترقى وفى الجانب الايسر منه مائلا الى الفوق الخفى وفوقه الانانية الكبرى وكأنه هو بعد التجرد والترقى كمثل ما ذكرنا فى القلب والروح والعقل والسر والذات الالهية فوق الكل وهذه اللطائف الكامنة كاينبغى ان تخص بجزء من الجسد واما القلب فقد مه مشدودة بالمضغة الصنوبرية والعقل قدمه مشدودة بالدماغ والنفس قدمه مشدودة بالكبد والروح ليس فى البدن الا ان لها نظرا الى القلب والسر ليس فى البدن الا ان نظره الى الدماغ والنفس الناطقة لها اربعة انظار نظران الى الاسفل الى الروح والسر ونظران الى الفوق الى الخفى ونور القدس وكان النفس الناطقة انما هى فى موضع الاخفى وان شئت ان ترى شكل المبارزة (الكامنة) جميعا فهو هذا،



فان قلت ان کان الاخفیٰ اسفل من سائر اللطائف الکامنۃ فلم سمی بالاخفی قلت انما سمی بالاخفی لان العلم الاجمالی الجامع الحاصل من السیرین جمیعا انما یحصل بعد السیرین وانما یصل الیہ السالک بعد اکمالہما فلذلک سمی بالاخفی وانما القائم بہذا الاجمال النفس الناطقۃ نفسہا واحفظ منا ہذا القدر من علم اللطائف فی ہذہ الساعۃ فاکتف بہ حتی یقضی اللہ تعالیٰ بالبسط

قولہ قدس سرہ (ہل الفناء والبقاء موجب اتصاف السالک بالصفات الوجوبیۃ)

اقول . الوجدان الصریح یحکم بان العبد عبد وان ترقی والرب رب وان تنزل وان العبد قط لا یتصف بالوجوب او بالصفات اللازمۃ للوجوب ولا یعلم الغیب الا ان یطبع

شیٔ فی لوح صدرہ ولیس ذلک علما بالغیب انما ذلک الذی یکون من ذاتہ والا فالانبیاء والاولیاء یعلمون کثیرا بعض ما یغیب عن العامۃ ولا بالتکوین والخلق الآن یصیر* کما یکون اکل الزنجبیل معدا لفیضان قوۃ الحرارات فی البدن من المبدأ الاول ومنشأ تردد العارف فی هذه المسئلۃ ان من الامور المکونۃ بقوی الافلاک والعناصر امورا عظیمۃ تسمیها بالتدلیات هی قریب العهد برب العالمین فیها حکایۃ للجبروت وفیها اشارۃ الی اللاهوت اذا ظهر الحق بتلک التدلیات وجب خضوع الناس لها وللفرق بین المنزہ عن هذه المداخلات وبین هذه التدلیات المعقدۃ فی الناسوت المرکبۃ من روحانیات الافلاک ولطائف العناصر اشار ابن عباس رضی اللہ عنہ حین اورد علیہ فیما کان یذهب من امکان رؤیۃ الحق بالبصر هذه الآیۃ لا تدرکہ الابصار وهو یدرک الابصار فقال ذلک اذا تجلی فی نورہ الذی هو نورہ یعنی ان التدلیات انما ظهر رب العالمین لیتقرب الی الخلق وهی حجب نورانیۃ،

وکم من احکام التی یتصف بها الحق بواسطۃ ظهورہ فی هذه التدلیات ولنا فی کشف حقیقتہ مقامان الاول ظهور علم فی الناس او تکمیل ناقص وامثال ذلک ولم یکف لهذا المراد الاسباب الارضیۃ فان ارادۃ الخیر منہ تبارک وتعالی وعلمہ بان الخیر ظهورہ کذا وکذا یستعمل بالظهور فتتوجہ تخیلات الافلاک والملأ الاعلی جمیعا الی تصور هیئۃ تخیلیۃ والطلب من الحق الاول ان یوجد هذه الهیئۃ فی الخارج ویکون الماء متلونا بصورۃ قدسیۃ حدیث عهدها بالرب کما یتلون فی العادۃ بالصورۃ المنبجسۃ من العناصر فیتحقق فی الخارج کائن یحکی الجبروت ویشیر الی اللاهوت جسدہ روحانیات الملائکۃ وهمهم منطبعۃ فی الماء وروحہ ارادۃ الحق فهذا هو السر فی تشکل الملائکۃ فانهم اذا رغبوا فی شکل خاص تخیلوہ تخیلا مستقیما قویا ویمد فی تخیلهم قوۃ عجیبۃ من الطبیعۃ الکلیۃ فیتلون الماء بذلک ویبقی مادام التخیل قائما

* الآن یصیر معدا لفیضان قوۃ الحرارات التعینیۃ

* قوۃ الہیہ

* الخیر یا ناس وان شئت الحق

ثم ھذا المحقق قد یکون من باب الجواھر کنار موسیٰ علیہ السلام وصورۃ جبرئیل ....

.. بشرا سویا وقد یکون من باب العرض النفسانی

فکما ان الغضب والمحبۃ وغیرھما صور یتکیف بھا النفس الناطقۃ فکذلک نفوس الکمل اذا توجھت الی الحق الاول وکان قد حصل لھم التجلی الذاتی علی وجھہ فانھا تتکیف بالصورۃ العلمیۃ المحاکیۃ للجبروت ثم یمد فی ھذہ الصورۃ فیکون خلعۃ الٰھیا علی النفس ویصدر منھا امور خارقۃ للعادۃ ویحس صاحبھا بان الحق نزل فیہ وصار عینہ لتلک الاختلاطات والمحاکات وانشئت ھذہ التدلیات کثیرۃ فی العالم وھذا انتظام دینھم ودنیاھم،

فمن ذلک القرآن العظیم الفاظ القرآن انما ھی من اللغۃ العربیۃ التی یعرفھا نبینا محمد صلی اللہ علیہ وسلم ..... وتخیلھا والمعانی فائضۃ من الغیب تعلیما لہ صلی اللہ علیہ وسلم تدلیا الی الحق فیھم صار کلاما الٰھیا انما صار کذلک ان ارادۃ الخیر بالناس امدت فی خیالہ صلی اللہ علیہ وسلم فھی التی جمعت الالفاظ ونظمتھا ثم امد فی ھذا النظم فالبس لباسا الٰھیا محاکیا للجبروت فصار بذلک تدلیا الٰھیا وسمی کلام اللہ وکذلک لفظ اللہ انما وجب تعظیمہ لانہ لما دل علی الذات العظیمۃ وفیہ اشارۃ الیھا امد فی ھذہ النسبۃ فافیض فی جسد ھذہ النسبۃ روح الٰھی فصار ھذا الاسم تدلیا الٰھیا ووجب تعظیمہ،

المقام الثانی اثبات سمع وعقل اما السمع فنقول نار موسیٰ علیہ السلام لا محالۃ لم یکن من العناصر وافیضت بربوبیتہ لموسیٰ علیہ السلام وکانت تتکلم بانی انا اللہ صدقا حقا،

واما العقل فنقول قد ثبت ان مبدأ التکوین فی العالم عنایۃ اللہ وھی العلم بان النظام الخیر انما یکون فی ھذہ الصورۃ فاذا قصرت الاسباب الارضیۃ والفلکیۃ عن اتمام تلک الصورۃ ظھرت من الغیب بصرف الارادۃ والعلم وتجدد خیالات الافلاک و

الملأ الاعلى وانطبع لون فى الماء كانطباع الصور العادية فلا بد لهذه الصورة من فضيلة وبحان بالنسبة الى سائر الصور فلنسميها تدليا الهيا واتمام هذا البرهان السمعى والعقلى لا يمكن ههنا فلنطلب فى وقت آخر.

قوله قدس سره (هل الوصول الى حقيقة توحيد الذاتى يوجب قوة التمثل بكل صورة بل الظهور بكل معنى)

اقول الوصول الى حقيقة التوحيد وجدانا حقيقته ان تيقظ الجزء الذى تلبس بلباسات كثيرة بانه الموجود وانه هيولى لكل صورة فى العالم وهذا لا يوجب قوة التمثل و الصيرورة الصورة جوهرا انسانيا او حيوانيا او نباتيا او عرضا قائما بالغير انما هو علم حملي تتشح من هذه الحقيقة الجامعة ان فيها قابلية الكل وهذا العلم الحملى صادق بحسب ذلك الجزء يتكلم الذى يتكلم بلسانه ولكنه مغمور فى لجج التعينات محجوب. بحجب كثيرة تمنعه ذلك عن ظهور التمثل نعم اذا اضمحل من العارف الجزء الغليظ الارضى بقي بما هو من الملأ الاعلى واذا الحق بالطبيعة العرشية الكلية زال عنه انه فلان بن فلان وانه كان فى بدن كذا وكذا وصار عند ذلك اسما الهيا وجارحة من جوارح الحق والقلب انا بنيته الى انانية الحق فهو يعلم بالعالم كله فى ضمن علمه بنفسه كما يعلم الطبيعة الكلية فعند ذلك ربما اراد الحق ظهور تدلي فكان هو روحا لهذا التدلى اراد ظهور خلق او بشر فكان هو المنزل اليه كما ينزل الطبيعة الكلية،

فان قلت ما تحقيق التوحيد الوجودى، قلت تحقيق التوحيد الوجودى هو انه ليس فى الخارج ونفس الامر الا حقيقة واحدة هو الوجود ومعنى التحقيق والتقرر لا بالمعنى المصدرى وسائر الموجودات قائمة به عارضة له كقيام هيئات الامواج بالبحر او عروض الاعراض

بمحالها فكنه موجوديتها ان لها انضماما بحقيقة الوجود والحقائق كلها عوارض الوجود عند الصوفية الموحدين والوجود عارض للماهية عند الآخرين وهذه الحقائق العارضة للوجود ليست امورا مستقلة فى انفسها بل هي شئون الوجود واعتباراته بمعنى ان الوجود اذا تجلى بنفسه لنفسه ظهرت قابليات كثيرة بمعنى انه يمكن ان يتلبس بهذه الاحكام تارة و بذلك اخرى فان تلبس بهذه يسمى انسانا او بتلك سمي فرسا،

ثم من هذه القابليات ما هي كلية شاملة لجميع الحقائق شمول تصادق كتصادق الانسان والضاحك فان المفهوم من الانسان غير المفهوم من الضاحك وبهذا الفرق صار اثنين ولكنهما يجتمعان فى الصدق كلما تحقق ذلك او شمول تدبير جملي متعلق بجميع الحقائق الخاصة كعلم الغيب وارادة النظام الخير فى العالم او شمول جميع فلا يكون الحقائق الا اقساما له بانضمام القيود كالمتحقق فى الخارج يلحق به قيد انه قائم بنفسه فيصير جوهرا او انه قائم بغيره فيكون عرضا ثم يلحق بالجوهر قيد انه مجرد عن التحيز او قيد انه جسم متحيز ذو وضع ثم المتحيز اما نام اولا والنامى اما ذو احساس وحركة اولا وذو الاحساس اما ناطق اولا وهلم جرا،

فالحقيقة الجملية التى تحصل برفع القيود الخاصة شاملة للجميع شمولا جمعيا وهذه الحقائق اذا تلبس بها ظاهر الوجود فهي اسما الٰهية ومنها ماهي خاصة كالفلك والعنصر والجوهر والعرض والنبات والمعدن وغير ذلك وهي حقائق الممكنات فللوجود كمالان كمال باطن وهو قابلية كونه حقائق متكثرة وكمال ظاهر وهو كونه صرف التحقق والتقرر الخارجي واذا حصلت بين هذه القابليات وبين ظاهر الوجود نسبة معلوم وجودها مجهول كنهها وقد نسميها انضماما تلبس ظاهر الوجود باحكام وآثار يناسبه وقيل صار الشيء الفانى موجودا

هذا تحقق

فلیس فی الخارج الا حقیقۃ واحدۃ ھی الوجود الصرف والاعیان العلمیۃ ماشمت رائحۃ الوجود اصلا نعم ھذا الوجود تلبس باحکامھا وآثارھا فالعالم اعراض مجتمعۃ فی العین الواحدۃ تقلبات لھا فی تجلیات کثیرۃ وھذا ذوق الصوفیۃ ووجدانھم وھذا ذوق حق وذلک ان الرحموت لما قوم العما وصار سببا لوجوده وجابر المعدومیۃ الھیولانیۃ صار ھذا المفھوم بمعنی اخذ المتقوم فیه لا بمعنی اشتراط المتقوم الخارج تنزلا الٰھیا ھو آخر التنزلات الالٰھیۃ فسماه الصوفیۃ بالوجود الصرف وھو القابل لجمیع الصور الطاریۃ علیه والصور انما تنبجس من الرحموت فسموه منبجسا من باطن الوجود لانھم اخذوا التقوم والمقوم فیه وقرینۃ ھذا انھم جعلوا الوجود المنبسط الذی تعینت فیه الحقائق اول صادر من الحق تبارک و تعالی ولکن اقول الاحق فی العبارۃ والاصرح فی البیان ان الرحموت اسم من اسماء الله تعالی والعما شیء ھیولانی لیس من اسماء الله تعالی فکما ان الشیء الخاص لا یستحق ان یسمی اسما من اسماء الله تعالی وکذلک الشیء الدنی الھیولی الذی فیه مزاج العدم لا یستحق ذلک وان کان صادرا بالایجاد والالزوم واما ھذا المقوم فانه اسم بحال المتعلق والمقصود بحال نفسه ومثله فی الاسمیۃ والامکان مثل الاحوال فی الوجود والعدم فلھا عند القائلین بھا تحقق یبقی فلذلک لھذا المقوم اسمیۃ بالعرض،

قولہ قدس سرہ (من وصل الی مقام القطبیۃ الارشادیۃ)

اقول۔ الطرق الی الله کثیرۃ اما الجزئیات فھی بعدد الاشخاص السائرین الی الله بل ان شئت الحق فلکل نفس فی کل وقت شان غیر شانھا فی وقت آخر واما الکلیات فاجناسھا العالیۃ ثلاثۃ الکاملون اعنی الذین غلبت فیھم اللطائف البارزۃ والسابقون وھم الذین غلبت فیھم لطیفۃ الروح والسر علی القلب والعقل والنفس او تھذیب لطیفۃ القلب

والعقل فيهم بالشرع مع استقامة مزاجهم وكثرة اشتغالهم بالذكر والقربات ومعنى استقامة المزاج ان لا يكون بهيميته في غاية الضعف ولا ملكيته في غاية السفل واصحاب اليمين وهم الذين تمذبت جانب من قلبهم وعقلهم ولم يتهذب جانب آخر مع صحة مزاجهم او اكثروا من القربات الالٰهية وداوموا عليها الا ان بهيميتهم في غاية الضعف وملكيتهم في غاية السافلية فلم يجدوا اما وجدوا السابقون فبقوا من اصحاب اليمين هذا والواجب لاهل الارشاد ان يكونوا من السابقين وان يقضي لهم بالجاه والظهور فيما يرجع الى الدين فمنهم الذين غلبت عليهم السر والروح ومنهم الذين غلبت عليهم القلب مع قوة البهيمية وكثرة الاشتغال بالقربات الالٰهية وعدم كون الملكية منهم في غاية الضعف فهذا القدر هو الواجب في اهل الارشاد فان كان مع ذلك من الكاملين فبها ونعمت،

واما رجال الغيب فهم نفوس بشرية لاحقة بالملائكة جبلة وكسبا فمنهم السابقون الذين قويت بهيميتهم وملكيتهم وقوى تشبههم بالملائكة وقوي فيهم عالم المثال فاقيموا في برزخ من عالم المثال والناسوت لمصلحة الٰهية ومنهم اصحاب اليمين سفلت ملكيتهم وضعفت بهميتهم وقوى تشبههم بالملائكة العنصرية الضعيفة وتلك المصلحة ربما يكون انه يحتاج في نظام العالم ان يكون في الناسوت نفوس يجمعون البشرية والملكية فيلهمون فيدبرون امورا لا تقتضيها الاسباب الارضية وحدها ومنهم الخضر عليه السلام وهو افضلهم ومنهم الابدال وربما يكون الفيض النازل الى الناسوت المتمثل في المثال المقضي له في الملكوت امرا كليا فيحتاج في نظام الخير الى نفوس لهم همة قوية في طلب نظام الخير على وجه خاص ليكون همهم مشخصة الامر الكلي في الناسوت وهم القطب وجنوده و ليس لاهل الارشاد علم بالقطب وطريقة هولاء وهولاء متباينان اللهم الا ان يوجد

رجل بجمع الوجهين والله اعلم،

واهل الارشاد هم ورثة الانبياء عليهم السلام واما القطب المدار وجنوده الابدال و اشباههم فقائمون بسر التكوين لا بسر التشريع واما الكاملون فليس لهم بحسب كمالهم اسناد يأخذون هذا الكمال به بعضهم الانبياء المرسلون المقضى لهم بان يكونوا جوارح الحق في ظهور علم او رشد وبعضهم الاولياء المقضى لهم ذلك ولكن من حكمة الله ان يوجه الى الكامل من حيث يدرى اولا يدرى اسناد وسلسلة الى من اقيم قبله مقام الارشاد ليكون ذلك ذكر البركات ملكية وهبتها بما اريد منه ذلك تقدير العزيز العليم،

ومن الكمل قوم يقال لهم الافراد انما يوجدون ليستتبع بهم دائرة حظيرة القدس والاذكر لهم في الناس وهم الذين استأثر الله تعالى بعلمهم لا يعلمهم غيره ومن الانبياء جماعة تابعون لانبياء آخرين انما يرسلون لاتمام الحجة ولم يقض لهم بظهور ولم يجعلوا جوارح الحق في ظهور شيء وهم الذين ربما لا يؤمن بهم احد واولائك انما يجب فيهم ما يجب في اهل الارشاد فقط ونحن انما نعرف القطب والخضر وجنودهما من المحل الذى قسم فيه الكمال ولا نعرفهم باعيانهم ولكن هذا آخر ما كتبناه في جواب مسائل خواجه خرد قدس سره والحمد لله اولا واخرا،

تفهيم ـ ٧٧ ـ

الحمد لله الكبير المتعال الكثير النوال وصلى الله على خير خلقه محمد وآله وصحبه وسلم اما بعد فهذه علوم شريفة ومعارف جليلة فهمها العبد الضعيف الفقير الى الله الكريم ولي الله ابن عبد الرحيم كان الله لهما في الآخرة والاولى النفس الكلية تنزل نفوسا جزئية وفي هذا التنزل ترتيب وبعض التنزل موقوف على البعض كما نشاهد ان تكون النفوس الانسانية

موقوف علی تکون عنصر الارض مثلا ولکل ترتیب شیٔ هو الاول المبدأ الذی لا هو یتوقف علی شیٔ وذلک النور الاعظم الذی هو تمثال الذات فی النفس الکلیة فما من تکون لجوهر او عرض وما من تدبیر الا وهو منبجس بتأثیر من هذا التجلی الاعظم ومن شأن هذا التجلی الارادة والاختیار وهذا اختیار واجب ان یکون لهذا التجلی وان کان مرجعه الی الایجاب فی الحقیقة و لنضرب لذلک مثلا الیس ان الرطوبة یجتمع فی اوراق الشجر فتتعفن فیفضی تعفنها الی حدوث نفس من النفوس الحیوانیة القرقسیة فیجب ان یکون فیها اختیار وحرکة بالارادة فیجد الحیوان فی نفسه استواء الفعل والترک بالنسبة الی ذاته ویجد هو من قصد یستند الیه الفعل وهذا لا یشک فیه ذو انصاف ثم ان وجود هذا الاختیار فیه اضطراری حادث بالوجوب وکذلک لکل نوع من الحیوان استعداد خاص فلا ینشأ فیه الاختیار الا بنحو خاص یخصه ویعینه استعداده فقد ثبت اذاً ان الاختیار واجب وان الصورة صورة اختیار وان الحقیقة حقیقة وجوب،

فاذا کان الامر فی العالم المعاین کما وصفنا فاول الحقائق اولی بان یکون فیه اختیار وارادة ویکون اختیاره وارادته مضمحلین فی الایجاب واذا عرفت هذا اتاک الثلج والیقین ولم یضطرب نفسک فی هذه المنازعة الواقعة بین العقلاء فی مسئلة الایجاب و الاختیار ولا فی مسئلة اختیار العباد فی افعالهم واستناد افعالهم الی الاختیار وکونهم کاسبین لافعالهم مع ان الخالق هو الله تعالی وهذا النور الاعظم له عکوس ومجالی و غرضنا الآن ان نذکر هذه العکوس ونشیر الی کلیات مراتبها فانه علم شریف قلما نطق به احد من تراجمة الحق،

فاقول (۱) اول ما ظهر التجلی الاعظم لم یکن له قید ولا وصف یعین به ویمیز به عما سواه

ص القاهر علی جمیع ما فی النفس الکلیة

الا الله اول تعین قبله النفس الکلیة ثم لما حذفت الافلاک کانت لها نفوس مجردة کانتها النفس الکلیة وصارتها وتکون نفوسا جزئیة بعدما کانت نفسا کلیة فحین ما تنزلت تنزلت مع صورة الحق فاول لطیفة فی نفوس الافلاک نور اسفیدی قاهر واسم التجلی الاعظم بازاء کونه مفسرا بهذا النور الاسفیدی القاهر هو یزدان

ولننبهک ههنا علی لطیفة عجیبة وهی ان الناظرین فی کلام الحکماء ظنوا ان الانوار القاهرة الاسفیدیة عندهم هی العقول العشرة ولیس الامر کذلک فان المرتبة العقلیة قبل النفس الکلیة والمرتبة العقلیة هی مرتبة الثبوت ومرتبة النفس الکلیة هی مرتبة الوجود لکن الانوار القاهرة اجبار بهتة هی تنزل التجلی الاعظم فی نفوس الافلاک ومن انکشف علیه هذه الانوار القاهرة لم یعلم الا الایجاب والا الکون والتحقیق ولم یمیز بحسب ذلک بین الخیر والشر وبعد ذلک مرتبة اخری وهی اجبار بهتة فی نفوس مجردة تسمی الاعوان وهم قوم لم یوجدوا الا من جهة ان المصلحة الکلیة تقتضی وجود موطن الکرسی جامع المراتب الاطلاق والتقیید والوجوب والامکان وذلک لیکون برزخا واسطة بین القبیلتین فکانت هذه المصلحة هی المقتضیة لوجود هذا القوم من الملائکة وانما جاءت خصوصیة المادة تماما لهذه المصلحة فاحاطت هذه الاجبار البهتة حول التجلی الاعظم بمنزلة یاقوتة تحیط بالاشعة وقال بعض من لم یحارف فی الوجدان ان نفوسا کاملة کانت فی الدورة الاولی فما زالت تلتحق بالتجلی الاعظم حتی فنت اجبارهم البهتة فی التجلی الاعظم وکان الناس فی تلک الدورة یسمونها باسمائها الارضیة وآخرها حصل بایدیهم الشفاعة الکبری ثم انمحت الدورة وتوغلت النفوس فی فردانیتها ولحوقها بالتجلی الاعظم وجاءت دورة اخری فعرضهم افاضل تلک الدورة ولم یعرفوا اسماءهم الارضیة فاشتقوا لهم اسماء بحسب اوصافهم فسموا

ھذا جبرئیل وذلک اسرافیل وذلک الاخر عزرائیل ومیکائیل ثم تلاحق الناس فصار عندھم الاسماء اسماء اعلام ونسوا انھا نفوس مفارقۃ واسم التجلی الاعظم بھذا الاعتبار بالعبرانیۃ اللاھوت ولاھا وبالعربیۃ اللہ ولا یغرنک ما یؤدی الیہ کلام المتأخرین من ان اللہ اسم تعالی باعتبار ذاتہ فھذا نوع من خلط المراتب بعضھا ببعض ونحن لا نخبرک الا عن وجداننا لقد طرحنا اقوال القوم جانبا وھذا الشأن ھو الذی ظھر بہ اللہ تعالی فی زمان سیدنا ابراھیم علیہ السلام فحرم النجوم علی لسانہ وابطل علم الطلسمات والخرزات وغیرھا وکل ذلک منشعب من ھذہ البرزۃ وھذا الشأن ومثل الاول ھو النور الصرف ومثل ھذا الشأن ھو نور غیر متشعشع جدا ولم یزل الانبیاء علیھم السلام علی ملۃ یحصل لھم مع ھذا التجلی الناشئ من صدور الملائکۃ نسبۃ الاویسیۃ فیفیض علیھم علوم الحکمۃ وعلوم التشریع والمخاصمۃ وعلوم التذکیر بآء اللہ وایاد وعلوم الفتن وغیر ذلک ولم یزل الانبیاء المفھمون فی کل زمان تتخلص نفوسھم من اسر البدن فتلحق اشعتھا بالملائکۃ فتحف حولھا درجۃ درجۃ حتی امتلأ الجو امتلاء عظیما وآخرھم سیدنا وشفیعنا محمد ﷺ وکان جو البھت منہ فی غایۃ الصفاء والبراقیۃ۔

ثم حصل للحق تبارک وتعالی شأن کلی آخر وھو ظھورہ بصورۃ عالم المثال وتحقیق ذلک ان عالم المثال بمنزلۃ الخیال للنفس الکلیۃ متعلق بالعرش نوع تعلق فلما سبغ عالم المثال واتسع وتم وجب ان تظھر فیہ صورۃ التجلی الاعظم مع برزتہ الاولی والثانیۃ فظھرت صورۃ نورانیۃ کاملۃ الا ان الفرق بین البرزتین الاولیین وھذہ البرزۃ عظیم من جھۃ ان الوجوب ظاھر فی الاولیین وھذہ البرزۃ بمنزلۃ صورۃ الشیء الظاھرۃ فی المرآۃ فاذا ظھرت النار فی المرآۃ فانک لا تجد فی تلک النار الظاھرۃ حرارۃ وانما ھی صورۃ للنار ومکاشف لھا وقد احف حول ھذا التجلی قومان احدھما جماعۃ من النفوس الانسانیۃ کان الغالب علیھم من بین اللطائف

السر والعقل وهاتان لطيفتان لهما مناسبة خفية مع عالم المثال بل يظهر ان السر والعقل ظل لعالم المثال فاذا عامت هذا القوم وقد كان صورة الحق مستقرة فى اسرارهم وعقولهم وجب ان ينجذب هذه النفوس الى صورة الحق فى المثال فتحف حولها مثل حفيف الملأ الاعلى حول التجلى الاعظم وثانيها جماعة من الملائكة العنصرية استوجب مادتهم نفوسا زكية ومدد امن عالم المثال فصارت نفوسهم كالمرآة لصورة الحق فى المثال وصارت ينجذب اليها كانجذاب الحديد الى المقناطيس ولهذا التجلى ميدان فسيح يليه يتعين فيه صور الاسماء الالهية البسيطة كالرحمن والرحيم والوهاب والمركبة مثل هو الذى يخرج الحي من الميت وهو الذى انزل من السماء ماء فاحيى به الارض بعد موتها فلكل صفة مذكورة فى كتاب من الكتب الالهية ومتلوة على السنة افاضل العباد تقربوا بها الى ربهم تمثل فى هذا الموطن بنحو من التمثل ولكل صورة ملائكة خادمة قد تعلقت باذيالها واستغرقت فى محبتها وحاذت بمرآة نفوسها هذه الصورة حتى انعكست فيه فمن هذا الموطن يستمد اهل دعوة الاسماء الالهية واسفل من ذلك موطن مثالي يتنفس فيه اعتقادات البشر التى عليها محياهم ومماتهم وصارت عندهم من المسلمات الذائعة فربما يتصل بذلك الموطن نفس وتأخذ من هنالك هذه الاعتقادات بمنام او فيضان من الصور والتماثيل فيعتقد حقيقتها والحق ان فى هذا الموطن حق وباطل وفى هذا الموطن ربما يتمثل ما ازمع بعض الاسباب على وجوده ثم عارضه البعض الآخر فلم يوجد فى الخارج ومن ههنا لم يهج بالله من لم يهج بالبدأ ومن ههنا قد يشير بعض اهل الله بشيء ثم لا يكون فى الخارج وليس الاعتماد على هذا الموطن عند المحقق ولكن الاعتماد على حظيرة القدس وما انعقد هنالك فهذه ثلاث برزات كلية للتجلى الاعظم وفى كل برزة حكم لا يوجد فى البرزة الاخرى فان انكشف لك البرزة الاولى رأيت ارادة شبيهة بالعناية الكلية الازلية ورأيت

نور اشعشعانیا وصرت کالغریق لایکاد یلتفت الی نفسه ولا الی البحر الذی غرق فیه وان انکشف لك البرزة الثانیة رأیت ارادة شبیهة بالقصد المتجرد ورأیت المصلحة الکلیة تتبع هنالك نبوعا خفیا لایکاد یتفطن بها ورأیت هنالك قضاء للحوادث الکلیة ومخاصمة وایجابا وتشریعا وبعثا للانبیاء والرسل ورأیت موطنا تبهرك عجائبه وان انکشف لك البرزة الثالثة رایت صورة الٰہیة جامعة لجمیع الکمالات متصامتة متراکدة ورأیت حولها نفوسا راکدة هائمة لایرجعون الیك جوابا انما هم کالصور المرقومة فی القرطاس وهذا کله حدیث البرزات الکلیة اما البرزات الجزئیة فاعظم ما هنالك رقوم مستجنة فی النفوس الانسانیة وذلك ان النفس الکلیة اذا صارت نفسا جزئیة فانما تنزل بصورة العالم یومئذ لابد ان یحفظ ویستودع فی النفوس الجزئیة جمیع النشآت الکلیة فی العالم فبازاء کل فلك اوکوکب من السیارات اوغیرها رقم مستجن لایکاد یظهر له حکم الا بظهور صور عرضیة علی لوح النفس النطقیة او النسمة الهوائیة وسبب ظهور تلك الصور هو التدبیر وذلك لان التدبیر یقتضی ان یعامل مع کل نفس الا وفق الرقوم المستجنة فیها،

وهذا السر هو الذی فطن القدماء من الفلاسفة فسموه بختا فربما یکون فی هذه النفس رقم خفی بازاء المریخ الواقع فی حضیضه او وباله فتحدث للنفس وحشة وانقباض وشراسة خلق توجب هذه افعالا خبیثة فتکون هذه شروحا للرقم المستجن وکذلك قد یکون فی هذه النفس رقم اجمالی هو نظر مریخ فاسد الطبع الیه نظر مودة او نظر عداوة فلابد فی التدبیر الالٰهی لمثل هذه النفس ان یلهم بعض من فی نفسه مریخیة خبیثة ان یعامل معه معاملة ما فیتولد فیها من تلك المعاملة وحشة وانقباض خاطر فتکون تلك الوحشة تبیانا للرقم الاجمالی فاذا عرفت هذا فاعلم ان اسعد النفوس نفوس صارتها النفس الکلیة فی وقت

انتشار برکات من الکواکب السعیدۃ الکائنۃ فی احسن احوالہا لاسیما احوالہا التی تزغب فیہا الی
اللاہوت مثل السعادۃ الروحانیۃ الکائنۃ للزہرۃ حین تنزل فی شرفہا ولاسیما اذا امتلأ
العالم بالبرکات الفلکیۃ والملکیۃ ویمتلئ فی ضمنہا بسیر اللاہوتی مثل ذلک کمثل ریح جاءت
من قبل البحر فاستمکنت فی جوہرہا اجزاء صغیرۃ مائیۃ فیقال عند ذلک ان الماء تنزل مع الریح
وکذلک یقال یتنزل اللاہوت فی ساعۃ کذا فی ضمن البرکۃ النازلۃ من الکوکب الفلانی فاذا
کانت الساعۃ التی تنزل فیہا النفس الکلیۃ نفسا جزئیۃ ساعۃ حمیۃ اینتشر فیہا برکات اللاہوت
وکانت بحیث یقال فی الشرع ان اللہ ینزل الی السماء الدنیا او الی الارض وجب فی حکمۃ اللہ
وتدبیرہ ان یکون الرقم المستجن فی ہذہ النفس بازاء البرزات الکلیۃ کلہا او بعضہا
شعشعانیا براقا مستقلا بنفسہ، ثم وجب فی حکمۃ اللہ وتدبیرہ ان یفاض فی وقت من الاوقات فی
ہذہ النفس النطقیۃ او النسمۃ الہوائیۃ صورۃ عرضیۃ تشرح ذلک الرقم الاجمالی وتصیر کانہ ہو فیتحقق للرقم
الاجمالی تنزل کما یکون ملکۃ الکتابۃ تنزلۃ الی ہذہ الصفۃ حین یکتب الکاتب بالفعل، ثم وجب فی حکمۃ اللہ و
تدبیرہ ان ینتشئ من ہذہ الصورۃ العرضیۃ علوم واحوال مناسبۃ لہا وان ینعکس فی قلوب من استعد
لذلک اشعۃ ہذہ الصورۃ العرضیۃ ثم اذا کانت ہذہ النفس ممن قضی لہ بنباہۃ وشرف وان یکون صاحب
مذہب فی العلم او صناعۃ مثلا وجب فی حکمۃ اللہ وتدبیرہ ان یجمع علی ہذہ النفس وعلی علومہا واحوالہا طوائف من
عبادہ قرنا بعد قرن ینصرون مذہبہ وملتہ ویشیعون امرہ ویشرحون علمہ ثم یمشی ذلک الی ان یقضی الدورۃ وتقع
دورۃ اخری فیمتثل ذلک کلہ الرقم المستجن وعلومہا واحوالہا واشعتہا وتفسیر تلک الاشعۃ علی حسب
استعداد الشارحین کرۃ فی عالم المثال ولذلک سمیتہا فلکا حین قلت، ؎

اری کل تدویر یثور کأنہ سمائم من الارشاد للخلق شامل

فہذہ ہی البرزات الجزئیۃ،

واعلم ان الرقوم المستجنة الشارحة للبرزات الكلية ايضا ثلاثة ولكنا ربما آثرنا الاجمال فسميناها كلها باسم واحد هو الجر البهت وربما آثرنا التفصيل فكشفنا حكم كل رقم على حدة فالرقم الاول باراءيزدان فاذا استغرق فيه العارف انكشف عليه ان الدورات غير متناهية وكان الذي يلهج به العامة من ان النبي ﷺ رأى ليلة المعراج قطارا من الابل لا يعرف اولها ولا آخرها على كل بعير ما لا يحصى من البيض في كل بيضة العالم الكبير كله وهو الذي بعض العارفين ومثل ضربه للكامل حين كشف عليه الدورات غير متناهية وان لم يصح رفع هذا الحديث الى النبي ﷺ بحسب قوانين المحدثين والله اعلم والدورات لا يرجى استقصاء علمها لهذه النفوس المحصورة في هياكلها الا ان القدر المتيقن انها لا تعد ولا تحصى،

ولننبهك على نكتة وهي ان في الدورات الجزئية ربما ينعكس حال المنسوبات الى الكواكب فيصير المنسوب الى المريخ منسوبا الى الشمس مثلا والمنسوب الى الشمس منسوبا الى المريخ فحينئذ يختل المقائس ويبطل علم النجوم ثم ينشئ الله نشأ من عباده يودع فيها قوى الكواكب من الجهة التي وصفناها فيتبع فيهم علم النجوم على نحو آخر فيمهدونها على طريق آخر وان كنت تقدم رجلا وتؤخر اخرى في قبول القول وتقول كيف تتقلب الاحوال،

فاعلم ان منسوبات الكواكب تختلف باختلاف بروجها فربما يكون المنسوب الى المريخ مثلا والصورة المتمثلة بانائه في قلوب اهل الكشف رجل احمر ممتلئ بشابه ذو بطش وشدة وربما يكون امرأة حمراء زرقاء طويلة ذات سلاطة وبذاء وانما هذه صورة مع قيد كونه في هذا البرج وتلك صورته مع كونه في ذلك البرج فكذلك لهذه الكواكب سير خفي لا يكاد يضبطه المحاسبون يستوجب اختلاف احوال الكواكب وانقلاب منسوباتها بحيث لا يكاد يتفطن له اللبيب وليس للبشر علم الاحاطة متى ما كانوا في هذه الابدان المتغيرة وانما لهم علم خاص بالوقت

اقتضى التدبير بنوعه فيهم ولذلك جرت سنة الله تعالى ان ينزل فى كل دورة شريعة مناسبة لتلك الدورة فمن انكر النسخ من طوائف الامم فقد اخطأ طريق الحق وبعد عن الصواب فاذا كان هذا حال الدورات الجزئية فما ظنك بالدورات الكلية،

واذا استغرق العارف فى الرقم الذى يحذو احذو اللاهوت وجد فى نفسه قضاء وايجابا وتحريما ومقالات للملأ الاعلى فربما يرى فى منامه ما يدل على ان القضاء كذا وكذا وان حكم الله تعالى فى هذه المسئلة كذا وكذا وان مخاصمة الملأ الاعلى فى هذا الوقت كذا وكذا وربما يأتيه الملك اذا كان العارف نبيا فيخبره من الله وربما كان له اجتهاد ونوع من الفكر وترتيب المقدمات والاستقراء وخلوص من الكليات الى الجزئيات ومن الجزئيات الى الكليات توجب ذلك فى صدره علما طويلا وكل ذلك صورة عرضية تحكى حكاية الرقم المستجن الذى هو بحذاء اللاهوت واذا استغرق . . . . . العارف فى الرقم المستجن الذى يحذو حذو البرزة المثالية نشأ له فى سره وروحه اتصال وفى عقله وقلبه اعتقاد دائم والتفات وتصور وياد داشت ولو انه بقي فى ذلك طول عمره لم يرجع له احد جوابا،

وهذا الرجل ربما يدعوا فيستجاب وربما ينكشف عليه الحادثة قبل ان يكون ثم يكون كما علمه وربما يشرف على الضمائر فيتكلم على الخواطر فهذا سر تكويني ناش من تدبير الله تعالى ليس من توجه الملأ الاعلى فى شيئ وقد الزم الله الكفار افمن يهدى الى الحق احق ان يتبع ام من لا يهدى الا ان يهدى وحاصله ان توجه البشر لا يستقيم ولا يكون له طريقا الى النجاة حتى يكون التوجه الى حقيقة كلية تهدى العباد وتضرب عليهم شريعة عامة وليس ذلك الا المسمى باللاهوت واما التمثل فى المثال فليس بهادي الى شريعة حقة عامة،

ولما بعث النبي صلى الله عليه وسلم انتقل عند وجوده قسط عظيم من عالم المثال الى الارض

فظهرت البرزخة المثالية وكمنت البرزخة اللاهوتية نوعا من الكمون ولذلك انقطع الوحي ورجع الناس عامة لا يفهمون من الشريعة الا ظواهرها ثم نزل علوم انما شأنها العقل فقط الا الحجر البهت فتكلموا في النحو واللغة والعربية واشعارها ودونوا علوم الحديث والتفسير والفقه والكلام وبسطوا فيها البيان وتلاحقت الافكار وتظاهرت الآراء حتى خرج الى الوجود عالم يكن بحساب ظهر في ذلك الزمان التوجه الى الحقيقة المتمثلة في المثال فلم يتكلم احد في ذلك الزمان بسر اللاهوت واليزدان ثم جاء زمان تعاكست الاضواء فيه الى مغربها واشرقت الارض بنور ربها ذلك تقدير العزيز العليم،

ومن البرزخات الجزئية نوع آخر وهو ان يتوجه الافلاك بنوع من التوجه الى بقعة من الارض او يتوجه الملأ الاعلى او البرزخة المثالية فتحقق هنالك بسبب التوجه صورة عرضية تحكي حكاية البرزخات الكلية كما كان في زمان موسى عليه السلام حين رأى في الطور نارا اوحين قال رب ارني انظر اليك وتحقيق ذلك ان التوجه من الصقع العالي يحرك سلسلة التربيع فيكون القضاء عند ذلك ان تجتمع من امشاج العناصر اللطيفة ما يكون بشعشعانيته ممتازا عن سائر ما هنالك ثم يفاض عليها من الاضواء ما يوجب دهشة وحيرة المناظر ثم يكسى لباسا من وجود بين الوجود الخارجي والموجود الذهني فيحكي بهذا اللباس ما في الجبروت وقد حكى لي بعض المتصوفين عن شيخه انه قال رأيت الحق في شعاع ساطع من جهة رجل وتأويل هذه القصة عندي ان الشعشعانية التي هي حاصلة بالاسباب الارضية اكتست لباسا لطيفا من هذا الوجود الذي هو بين العرضي وبين الوجود الذهني فكان بذلك اللباس تجليا الهيا ولله تعالى في خلقه اسرار لا تحصى،

قوله ما السر في هذه البرزخات ومن اين جاء التحجر هنالك،

اقول - حقيقة هذه المسئلة في غاية الغموض واقصى ما يمكن ان يقال في هذا المقام

ان البرزات الكلية سر كونها هو المصلحة الكلية فالمصلحة الكلية هي التي اقتضت ان يظهر التجلي الاعظم في زمان كذا وكذا بهذه البرزة وفي زمان كذا وكذا بتلك ومثله كمثل طبيعة الشجرة وديعة فيها ان الشجرة متى كانت في زمان كذا وكذا فانها تنمو ولا تورق ولا تثمر ومتى بلغت الحد الفلاني فانها تورق وتثمر وكذلك كل طبيعة جزئية لها حكم فيما هي فيه موقت مؤجل وهذه الطبائع كلها مدغمة في الطبيعة الكلية فالان يكون هي مقتضية لاد وار ظهورها اولى واحرى،

واما البرزات الجزئية فبعد ما يكون مندرجة في المصلحة الكلية لها اسباب اخرى وهي القرانات الكلية في الافلاك وفي الافلاك سر عجيب وهو ان الله تعالى خلقها بطبائع بسيطة تتضمن في بساطتها طبائع متخالفة ثم اداوها بما يظهر بالادارة اشكال واوضاع كثيرة متبائنة فيقع ظلالها في عالم الارض فيحدث في الارض حوادث كثيرة مختلفة فيتم حكمة الله في خلقه وكما انه يحدث في الارض اشكال متبائنة تظهر في الملكوت ايضا احوال مختلفة وذلك لان هذه الكواكب فيها روحانية خادمة لاجحارها البهتة فتنزل المصلحة الكلية من طريق الاجحار البهتة الى روحانيتها فيتمثل في عالم المثال حوادث وتجليات،

وكذلك يرتقي من قبل روحانيتها الى الاجحار البهتة احوال من جهة حضور تلك الاجحار في المحل الارفع وارتباطها بخوامن الربط بهذه الروحانية ولولا هذا الربط لم يتحقق موطن يجمع الامكان الى الوجوب فربما يكون حادث في الملكوت شاركها لبعض ما في المحل الارفع وربما يكون حادث في الملكوت مقتضيا لظهور ما في المحل الارفع بصورة خاصة وكمون صورة اخرى فيجيء من هذا الوجه تجدد وتلون في المحل الارفع وذلك تقدير العزيز العليم،

— ٧٨ — تفهيم

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى اما بعد فان من العلم المكنون الذي يخص به

الحق تبارك وتعالى المصطفين من عباده علوم مقالات الملأ الاعلى وذلك ان يتوجهوا الى التجلي الاعظم وما حوله من الملأ الاعلى فينطبع في لوح نفوسهم بعض علوم اولئك الكرام كما ينطبع في الشمع نقش الخاتم فينقلب علوم اولئك علوما لهم فيصيرون كأنهم يعلمونها من انفسهم فيمشون على حسب تلك العلوم ويستحسنون ما ظهر حسنه عند الملأ الاعلى ويستقبحون ما ظهر قبحه عندهم ومن اعظم نعم الله تعالى علي ان فتح علي مقالات من مقالاتهم فاردت ان اذكر منها ما تيسر ذكره في هذه الاوراق ايها الاخ الصادق الطالب اعظم الله رغبتك في الخير وانفتح المذكور منها ههنا بمقدمة،

اعلم ان الملأ الاعلى جماعة صارت احجارهم البهتة من التجلي الاعظم بمنزلة الاشعة حول الياقوتة التجلي الاعظم من العالم بمنزلة القلب من الانسان فيظهر فيه حسب المصلحة الكلية رقوم اجمالية هي حكاية عناية الله تعالى بنظام الخير في العالم منها حوادث العالم وتسمى الاسباب على وجودها ومنها استحسانات واستهجانات لافعال بني آدم واقوالهم وعقائدهم ورسومهم ثم تتوسع دائرتها في الملأ الاعلى فتصير الرقوم المخفية هياكل متمثلة في حظيرة القدس وهي موطن يتعين فيه هم الملأ الاعلى في سطح من عالم المثال ثم ينطبع تلك الهياكل المثالية في النفوس البشرية ثم تفارق ابدانها بعد وهي جوارح للقوى الالهية الفائضة من التجلي الاعظم فيتحقق هنالك تحققا شهوديا واعلم انه لما كان نظام نوع الانسان من اعظم المصالح وجب ان يكون قسط معتد به من تلك الرقوم الاجمالية استحسان موافقتهم للون التجلي الاعظم وشأنه الموجودين حينئذ وطوره ووضعه المتحققين في الدورة الحاضرة استقباح انحرافهم عن تلك الطريقة المستقيمة بقدر بعدهم منها فهنالك علم متعلق بجميع افراد البشر اجمالا كما ان الواحد منا يعلم نفسه فيعلم علما حضوريا اجماليا في ضمن علمه بنفسه بجوارحه وقواه فكلما حدث فيهم موافقة لنظام الخير تمثل هنالك

رضا وكلما حدث فيهم منافرة تمثل هنالك سخط كما ان الواحد منا اذا وقع بعض جسده على الشيء الحار احس بحرارته ويتألم الجسد منه ويمنعه منه فيظهر قوم اجمالية هنالك ثم تتوسع في الملأ الاعلى فيصير الرقم الصغير كبيرا والمعنى الملتفت اليه اجمالا صورة ذهنية حاضرة بين العينين ثم يفيض من الملأ الاعلى علوم على النفوس التي وصفنا امرها فتحيط تلك النفوس بها تختزنها وتقتنيها فينبع من نفوسهم علمان شريفان،

احدهما علم الاحكام ان الشيء الفلاني واجب والشيء الفلاني حرام والثاني علم المخاصمة باهل الضلال وذلك انه كثيرا ما يظهر عاداتهم الفاسدة واقاويلهم الباطلة وشبهاتهم الردية ويظهر منافرتها للعلوم الحقة وينغل سخط وازدراء فتنفسح في صدور اولئك الكرام اقوال واجوبة لها وهذان العلمان من اعظم علوم القرآن ونحن نذكر في هذه الاوراق شعبة من علم المخاصمة،

واعلم ان التجلي الاعظم من الانسان الاكبر بمنزلة القلب من الانسان الاصغر فكما ان للقلب ميلا طبيعيا الى الجسد الى كل عضو بنحو آخر فكذلك للتجلي الاعظم ميلا الى افراد جميع الانواع الى افراد كل نوع بتدبير آخر والتدبير الذي يفور عن التجلي الاعظم بالنسبة الى افراد الانسان يمتاز من سائر التدابير بافاضة علوم متعددة،

منها معرفة الباري جل مجده والاستشراف له في ضمن الاطلاع على آيات قدرته ومنها معرفة مجازاة الحق عباده على افعالهم ومنها معرفة ما يعتريهم عند الموت وبعده من العذاب والثواب ومنها معرفة وجوه التقرب الى الحق وهو باب البر والاثم ومنها معرفة العدل في النظم المنزلي والمدني ومنها معرفة المخاصمة مع الفرق الضالة فهذه علوم لم يزل التجلي الاعظم يفيضها على افراد الانسان ولذلك لن تلقى قوما منهم الا وقد ظهر فيهم هذا العلم بنحو من الانحاء سواء كان صوابا صرفا وصوابا في خطأ ما،

ومن سنة الله تعالى انه اذا جاءت دورة مستأنفة الهم هذه العلوم فى قلوب من قضى بنباهة شأنهم فى هذه الدورة فلم يزل الامر كذلك حتى وجدت دورة عظيمة وقضى الله بوجود سيدنا محمد ﷺ ونباهة شأنه فاوحى اليه هذه العلوم بكلام بليغ لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه ووجه هذه العلوم صرفة لا يشوبه الخطأ ليكون جبلا محمودا نازلا من السماء الى الارض من تمسك به عرج ونجا ومن اعرض عنه هوى وغوى،

واعلم ان النبي ﷺ اجتمعت فيه خصلتان احداهما النبوة والثانية سعادة قريش بسببه فالنبوة عمت كل الاصناف والعجم والاسود مستويان فيما يرجع الى الفيض الذى هو من باب النبوة ولذلك لما اقتضت المصلحة الكلية عموم سلطنة الترك الهم التدين بدين الاسلام واما سعادة قريش فسببها كانت خلافتهم الى زمان طويل والذى اعتقده انه ان اتفق غلبة الهنود مثلا على اقليم هندوستان غلبة مستقرة عامة وجب فى حكمة الله ان يلهم رؤساءهم التدين بدين الاسلام كما الهم الترك وذلك منشعب عن عموم نبوته وانعقاد كونه صاحب ملة وللنبي ﷺ تارات فتارة يتكلم من جهة نبوته وتارة يتكلم من جهة كونه منشأ لسعادة قريش،

ولما ذكرنا ما يحق ان يقدم على المقالات المستفادة من الملأ الاعلى فنشرع فيها فمنها انى اقول فى نفسى من داعية تهيج من قبل الملأ الاعلى وهيئة حاصلة من انطباع علومهم فى قلبى والله على ما نقول وكيل يا ايها الناس مالكم اشركتم بالله ما لم ينزل به سلطانا اتخذ اهل كل بلد من احبارهم ورهبانهم اربابا من دون الله اتعلمون ان الله بعيد منكم وان هؤلاء اقرب اليكم منه كلا ان الحق العلي الكبير مع كونه منزها غاية التنزه تدلى الى خلقه فما من احد يقول يا رب يا رب الا وهو يقول بلى يا عبدى يا عبدى لبيك فى قدوسيته تدلى

ولا یشغله شأن عن شأن ام غرکم هذه الآثار التی ترونها عقیب تضرعکم عند هولاء فظننتم انهم اغاثوکم کلا ان التضرع یقرع بابا من ابواب الجود ولیس ان التضرع الی هولاء هو الذی قرع بل لکل امة من امم الناس مجوسها وهنودها وجهة یتوجهون الیها وقبلة یتضرعون لدیها فیقبل منهم تضرعهم والحق ان التضرع الی تدبیر الغیب هو المفید لقرع باب الجود فمن تضرع الی الحق الواجب الدائم جل مجده اصاب وانجح ومن تضرع الی غیره من احبارهم ورهبانهم او الی الکواکب فقد اخطأ وضل وتخلص منه التضرع الی الغیب فافاد فی نجح حوائجه وقد کان قبلها امم، فتری ما یرغبهم الی التضرع

وما من امة الا کانت تتضرع الی بعض من ظنه مستحقا للتضرع تارة اخری وربما تضرع انسان الی صاحب قبر فیقرع تضرعه ذلک بابا من ابواب الجود الذی هو شبیه بافضاء الاسباب الی مسبباتها لیس شبیها باللطف الذی منبعه التجلی الاعظم فلا یلتفت المفیض الی خصوص المدعو وانما یلتفت الی انه تضرع الی الغیب وانه قرع بابا من ابواب الجود و من دق باب الکریم انفتح فهذا النفع والضرر امران جری نظام العالم علیه سیان فیه الفاسق والصالح والشقی والسعید وانما المراد من نفی الاشراک ان لا یتلوث نفس الانسان بالتوجه الی متعین متشخص مثله وربما افضت المصلحة الکلیة الی حصول نفع او حصول ضرر فیتمثل عند المبتلی فی اعتقاده او فی بعض مناماته ان المفیض فلان وذلک فی الحقیقة ان فلانا عنوان المفیض فی خیاله وانما المفیض فی الحقیقة هو المفیض الحق،

ورب انسان یشعر بعبد عظیم القدر من سادة الملأ الاعلی بنحو من الشعور وذلک لان فی باطن کل انسان مساما یترشح من جهتها علوم فوقانیة فیبهته امره ویدهشه فیقول ما هذا بشرا ان هذا الا اله کریم والحق انه عبد من الملأ الاعلی مامور لا یستطیع تحولا عما امر به

یدعوا فیستجاب له اتركوا الالتفات الى النفع والضرر الدنیویین ولكن اهتموا بالنفع والضرر الدینیین وذلك ان العبد اذا طمح بصیرته الى تدبیر هذا التجلی فی العالم وعرف شمول تدبیره جمیع من فی الارض وتوجه الیه همت قلبه لصقت نفسه بالتجلی نوع لصوق ففنی وفاز بالدرجات العلی واذا طمح بصیرته الى عبد مثله مقهور مامور واعتقد تدبیره وتوجه الیه همته لصقت نفسه بعالم التقید والخصوص وبعدت عن عالم التجرد والصرافة والاطلاق وانما نطق القرآن العظیم مشیرا الى هذین النفع والضرر الدینیین والیهما یشیر هذا اللطف النابع من التجلی الاعظم

ومنها انی اقول فی نفسی ان هولاء المتصوفة الضالة المضلة فی زماننا هذا اشهد الله یالله علیهم انهم فرقة نابتة فی الاسلام لیست من اصل الاسلام کما ان الزارع یزرع الحبوب الغاذیة النافعة ثم یسقیه الماء فینبت من غزارة الماء وسهولة الارض انواع من الکلاء والعشب لا یتم امر الزارع الا بقطعها واتلافها وکذلك الله یزرع زرعا وهو محمد ﷺ وحاملو علومه ثم سقاه بالقرآن والحکم فاصاب ذلك الارض فنبت الزرع المطلوب ونبت معه فرقة ضالة کانت ذات فهم وذکاء ومیل الى بعض ما یقتضیه نفوسهم من امور هذا العالم فلما اصابها ماء العلوم اغتذت اهوائهم به فنبت فی قلوبهم مذاهب ما هی مطلوبة عند الله وعند رسوله وتظن لاستمدادها من الکتاب والسنة وفطانة اصحابها وتمکنهم فی القول والعمل انها حقة،

فاول فرقة نبتت فی الاسلام فرقة بدت فی قلوبهم داعیة الریاسة وکان فیهم تعزز النسب والحسب وکان فیهم علو همت وطلب ریاسة فلما رأوا ان الانبیاء انما جاءوا بابی ریاسة علمة ودلالة على الخیر وخلافة من الله ظنوا ان السعادة کل السعادة ان یکون الانسان فاطیا عالما ثم یخرج بسیف فیقهر الناس ویسیر فیهم بالسیرة الحسنة ویأمرهم بالمعروف وینهاهم عن

المنکر فاعقب ظنهم ذلك بلاء مستطيرا واختلافا وفرقة وانما المطلوب عند الله ترك الاختلاف والفرقة وقد وعد الله الخلافة للمؤمنين ولم يخص الفاطميين من غيرهم كما قال وعد الله الذين امنوا وعملوا الصالحات ليستخلفنهم في الارض كما استخلف الذين من قبلهم وليمكنن لهم دينهم الذي ارتضى له وليبدلنهم من بعد خوفهم امنا،

وفرقة اخرى من المتقشفين تجردوا لله وتركوا ابتغاء المعيشة وباينوا الناس و اكتفوا باقل ما يمكنهم ولم يأتمروا بامر رسول الله ﷺ حين عهد الى امته ان يقتصدوا في العمل فاختاروا دوام الصيام فاعقب اجتهادهم ذلك نورانية في لطائفهم الظاهرة الثلث وفيهم حق وباطل واما الحق فنورانيتهم تلك واما الباطل فبعض ما اعتادوه خلاف السنة مما وصفنا ثم جاء سيد الطائفة جنيد البغدادي فمهد الطريقة على السنة وهذبها ولخصها فطريقة جنيد خير محض ونفث الله تعالى فيها البركة والجمع عليها طوائف لا تحصى ثم وقعوا في رسوم اخرى من لبس الصوف والكلام على الناس وسماع الاغاني وغير ذلك مدة مديدة ثم جدد الله الطريقة بالشيخ ابي سعيد بن ابي الخير ثم جددها بالشيخ ابن العربي وفتح عليه من العلوم والمعارف ما لم يمكن بحساب،

ثم نبت فرقة خبيثة وهي الفرقة التي تزعم ان الله عين العالم والعالم عين الله وانه ليس هناك حساب ولا عذاب والذي هو متحقق عندنا ان الحكم بان الله تعالى فرد واحد موجود يرضى ويسخط يعفو ويؤاخذ واجب يقتضيه جبلة الانسان وفطرته فمن قصر في هذه العقيدة فهو زنديق كافر وان شئت تحقيق الحق في المسئلة فاعلم انه اذا غرسنا النواة في الارض واحاطها الماء والهواء والارض فلا بد ان تجذب الى نفسها الاجزاء الصفار من هذه الاسطقسات فينضم ويزداد في الحجم ثم لا يزال تجذب وتزداد حتى يكون لا ينبغي لها

بحسب مقتضی طبیعتها ان یزداد اکثر من ذلك فتصرف الطبیعة تلك المادة الی اوراق ثم الی اغصان ودوحة وازهار واثمار الی ان یجیٔ وقت انفکاك البنیة فلیس هناك فیما یری الناس الا الاجزاء الصغار تحولت تلك الاشیاء لکن اهل العقل الثاقب اذا رأوا ان هذه النواة تصیر نخلة و تلك کرما واخری تصیر سدرا ولکل نظم غیر نظم الآخر انتقلوا الی اثبات نفس نباتیة مجردة لیس بجسم ولکن الجسم فی ظل تربیتها والفطرة السلیمة تدرك تلك النفس من غیر دلیل برهانی ولکن بموهبة الٰهیة وعطیة غیر مسبوقة بکسب فاحفظ هذه الصورة (المجردة) واحضرها بین عینیك ثم انتقل منها الی النفوس الحیوانیة والنفوس الانسانیة والنفوس الملکیة والنفوس الفلکیة واحضر النفوس بین عینیك واختلاف مراتبها وابتناء بعضها علی بعض وهی کلها مجردة متعلقة بالاجسام تعلق تدبیر ثم انتقل منها الی نفس هی ام النفوس ما من نفس الا وهی منبعثة منها قائمة بها کالخط الاسود للحروف وکالواحد لجمیع مراتب الاعداد،

ثم ان فی النفس ترتیبا فاول ما تعین فیها صورة الذات الالٰهیة التی هی مبدأ المبادی وتلك الصورة هی النور الاسفیدی القاهر علی جمیع من سواه وهی المشار الیها فی قوله صلی الله علیه وسلم کان فی عماء ما فوقه هواء وما تحته هواء لما سئل فقیل له این کان ربنا قبل ان یخلق خلقه و هی المشار الیها فی قوله تبارك وتعالی الله نور السموات والارض مثل نوره الآیة فقوله مثل نوره معناه مثل نوره فی قلب المؤمن کما قرأ ابن عباس والمراد بذلك النور الحجر البهت وهذه الصورة الالٰهیة قدیم دائم غیر حادث ولا منقطع الوجود وهو فرد واحد یجب الایمان به،

ومن اغمض العلوم التی تختص بها الافراد من عباد الله ان النفس الکلیة اذا صارت نفسا جزئیة وتعینت باحکام الخصوص فانما یتنزل بصورة العالم یوم تنزلت فاختص الانسان من بین سائر افراد العالم بان ظهر فی نفسه نقطة بازاء هذا النور

الاسفیدی القاهر وهي الحجر البهت ثم انجذبت النقطة الى حيزها وموضع تمكنها انجذاب الحديد الى المقناطيس فمن ذلك الجذب نشأ التكليف فى نوع الانسان ومن ذلك الجذب كانت السعادة والشقاوة الاخرويتان ومن ذلك الجذب حدثت المحبة الذاتية المخصوص بها افاضل عباد الله ومن طريق تلك النقطة تنزل الدواعي الالهية الكلية والعلوم الاطلاقية،

فاعلم اذن ان الميل الى الله عزوجل باعتبار ظهوره فى هذا النور القاهر اصل الفطرة التى فطر الله تعالى عباده عليها فمن لم يعترف بهذا النور ولم يقل انه فرد واحد ولم يقل بالمجازاة فى الدنيا والآخرة ولم يقل بالسعادة والشقاوة الاخرويين فهو زنديق كافر على السنة جميع انبياء الله والاولياء والمحدثون والمتكلمون القائلون بحدوث العالم ماسوى الحق وصفاته واسمائه وبان الحق فرد وحق قولهم قاهر مصيبون محققون وكل من رد عليهم فى ذلك فهو مبطل زنديق الا ان النزر من عباد الله المحققين يعلمون هذا العلم التفصيلى الذى اشرنا اليه والعامة يتوقفون على العلم الاجمالى وهولاء المتصوفة القائلون بان العالم عين الله والله عين العالم زنادقة وضررهم على العامة شديد كبير هانت النواميس الالهية عندهم وطمحت ابصارهم الى اشارات المغلوبين وكلام العشاق يطوى ولا يروى، ٦ النفوس

واعلم ان التجلي الاعظم له شئون كثيرة بحسب الاوضاع الفلكية والقرانات الكلية وله عكوس واشعة فى النفوس الكلية والملأ الاعلى والنفوس الانسانية وغير ذلك ففى الدورة الاولى ظهر له شأن عظيم بحسب ظهور عكسه واشعة فى الشمس وسائر النجوم وفى النار والنور ثم ظهوره ذلك كان على قياس الصورة الانسانية كما ان العكس فى المراة لا يكون الا بقياس المراة فان كانت طويلة كالسيف كانت الصورة طولانية وان كانت عريضة فعريضة وان كانت مدورة فمدورة فكان العكس الذى توجه به الى الصورة الانسانية اقرب

مایشبہہ نور بسیط یبہر القول وھو خیر محض ولطف ورحمۃ فسموہ بھذا الاعتبار یزدان وجعلوا قبلۃ التوجہ الیہ النور والنار والشمس لتلک المناسبات ثم تطور التجلی الاعظم قبل زمان سیدنا ابراھیم علیہ السلام فکانت بمنزلۃ الصورۃ الذاتیۃ المحفوظۃ فی اذھان الملأ الاعلی وانمحی الطور الاول فنسخ اللہ تعالی التوجہ الی النور والنار وکان التقرب الی اللہ فی زماننا ھذا ان یتوجہ الیہ فی ضمن الملأ الاعلی وعلی حسب ما ھناک وھذا علم شریف قد اقمنا فیہ مرات کثیرۃ فبقینا بالحجر البہت وفنینا عن کل لطیفۃ سواہ ثم انغمس الحجر البہت فی التجلی الاعظم فبقینا بالتجلی الاعظم فکنا کالعرض بالنسبۃ للجوھر فصرنا نعلم بعلم التجلی الاعظم بنفسہ وبجمیع اطوارہ فعلمنا الاطوار کلھا اجمالا ونزلنا تارۃ الی النور الغالب القاھر المسمی بیزدان فرأینا امرا عجیبا ثم نزلنا تارۃ اخری ان الخلق الثابت فی الملأ الاعلی وادرکنا الفرق بین الشأنین ادراکا محققا ثابتا وللہ الحمد مفیض العلوم وواھب الحقائق کما ھی وھذہ السعادۃ اتم السعادات فیما اعلم والعلم عند اللہ تعالی،

ومنھا انی اقول لھولاء المسمین انفسھم بالفقہاء الجامدین علی التقلید یبلغھم الحدیث من احادیث النبی صلی اللہ علیہ وسلم باسناد صحیح وقد ذھب الیہ جمع عظیم من الفقہاء المتقدمین ولا یمنعھم الا التقلید لمن لم یذھب الیہ ولھولاء الظاھریۃ المنکرین للفقہاء الذین ھم طراز حملۃ العلم وائمۃ اھل الدین انھم جمیعا علی سفاھۃ وسخافۃ رأی وضلالۃ وان الحق امر بین بین واشھد للہ باللہ ان اللہ تبارک وتعالی اجل واعدل من ان یکلف الناس بشریعۃ ان یعملوا بھا الی یوم القیامۃ ثم یجعلھا علیھم عمی لا یمیزون بین الحق والباطل بل اللہ تبارک وتعالی ابلج الحق واظھرہ حتی لا یھلک علی اللہ الا کل مارد متمرد فانزل کتابا محکما لا یلتبس بہ کلام الناس و حفظہ من ان یتطرق الیہ تحریف وجعلہ متواترا لا یختلف فیہ رجلان وانطق رسولہ صلوات

الشأنین

الله عليه باحكام وحكم فجعل طائفة منها مستفيضا باللفظ او بالمعنى اما المستفيض باللفظ فاعنى به الحديث الذى يرويه عنه ﷺ ثلاثة من الصحابة او اكثر وحالهم فى الصدق والتقوى ما قد علم وقد شهد لهم رسول الله ﷺ انهم خير الفرق وحث الناس على تعظيمهم ونهاهم عن سبهم فكانت الاحاديث المستفيضة من هذا الوجه متواترا او ملحقا بالتواتر وهي كثيرة موجودة فى كل باب من ابواب الفقه والسيرة اتفقت صيغ الاداء فيها او اختلفت،

والمستفيض بالمعنى اعنى به ان المسلمين على اختلاف مذاهبهم وتباين احوالهم كان لهم زعماء قد تكفلوا بيان شريعة الحق مروية عن رسول الله ﷺ منهم اهل السنة ومنهم غير ذلك فكانت مسائل اتفقوا فيها او اختلفوا اختلافا متقاربا يتفطن المتفطن ان مثل هذا جار فى كل ما ينقل ويؤثر على مدى الدهور او اختلف المسلمون لكن السواد الاعظم عضت بنواجذها على امر وانكرت من خالفها فيه واخرج اختلاف المخالف من ان يعتني به فى حل او عقد والمخالف لم يزل مستترا خائفا ان جمعهم واياه محفل تسلسل او اذا او تفوه تقية بما يقوله الجمهور ليحقن دمه وماله وان تحكم هولاء وهذا الى دليل لم ينجح الا بمذاهب بدعية لم يقرع مسامع المسلمين حتى تكلم به هو ومثل هذا اقل واحقر من ان يعتد بقوله فهذا القدر هي الملة القيمة التى زال الخفاء عنها وقامت الحجج عليها وانصف نفسك فان المؤمن هو الذى ينصف من نفسه ان الملل الماثورة على ممر الدهور هل يمكن ان يتحقق ويحاط بها افضل من هذا الوجه الذى اختاره الله تعالى للملة المصطفوية،

ثم بعد ذلك احاديث تروى بنقل العدول صحاح او حسان قد شهد لها اهل هذا الشأن بالصدق وان لم يعرفها العامة فعليك بتتبعها والاقتداء بها ومذاهب قد تقادم الاختلاف فيها على قولين من لدن الصحابة والتابعين الى يومنا هذا لا يستطيع احد ان يرد احد القولين

فلا یلتفت له بالاصلا وانما کلام القوم فی الترجیح ومعرفة اشبهها بالاصول فعلیك ان لاتخرج عن اقوالهم واقیسة واستنباطات کلهم تخالف فیها عقولهم وآراهم فلا یجب علیك منها شیء الا ما کان قویا جلیا فالذی لا یفهم مرتبة الشریعة ولا یؤدی حق کل من المرتبتین ولا یعض بنواجذه علی الاولی بحیث یجعل المخالف فیها مبتدعا ولا یوخر بالثانیة علی حد الاحتیاط من غیر ان یؤتم به عالما فذلك الجاهل الضال؛

واشهد لله بالله ان لا حاکم الا الله وان الحکم الا لله وان الله تعالی حکم بالواجب والمندوب والمباح والمکروه والحرام من فوق عرشه فتحقق ذلك کله فی الملأ الاعلی وفی الشرائع القائمة حول تجلیه الاعظم ثم انزل الشریعة فی الناس علی لسان من اصطفاه لرسالته فمن اخبر بان هذا واجب او حرام من غیر ثبت وثقة فقد افتری علی الله الکذب ولا تقولوا لما تصف السنتکم الکذب هذا حلال وهذا حرام لتفتروا علی الله الکذب ان الذین یفترون علی الله الکذب لا یفلحون بل الحق ان فی المرتبة الاولی ان تجزم بما هو معلوم اعتقادا لا یقبل النقیض ویرجع القول فی المرتبة الثانیة فیقال القولان مرویان عن الصحابة مثلا الا ان هذا القول احب الینا واشبه بالسنة واشهد لله بالله انه کفر بالله ان یعتقد فی رجل من الامة ممن یخطی ویصیب ان الله کتب علی اتباعه حتما وان الواجب علی هو الذی یوجبه هذا الرجل علی ولکن الشریعة الحقة قد ثبت قبل هذا الرجل بزمان قد وعاها العلماء واداها الرواة وحکمها الفقهاء وانما اتفق الناس علی تقلید العلماء علی معنی انهم رواة الشریعة عن النبی ﷺ وانهم علموا ما لم نعلم وانهم اشتغلوا بالعلم ما لم نشتغل فلذلك قلدوا العلماء فلو ان حدیثا صح وشهد بصحته المحدثون وعمل به طوائف فظهر فیه الامر ثم لم یعمل به هو ان متبوعه لم یقل به فهذا هو الضلال البعید؛

ونشأ فی قلبی داعیة من جهة الملأ الاعلی تفصیلها ان مذهبی ابی حنیفة والشافعی هما

مشہوران فی الائمۃ المرجوعۃ وھما اکثر المذاھب تحریرا وتصنیفا وکان جمہور الفقہاء المحدثین والمفسرین والمتکلمین والصوفیۃ متمذھبین بمذھب الشافعیؒ وجمہور الملوک وعامۃ الیونان متمذھبین بمذھب ابی حنیفۃ وان الحق الموافق لعلوم الملأ الاعلی الیوم ان یجعلا کمذھب واحد یعرضان علی الکتب المدونۃ فی حدیث النبی ﷺ من الفریقین فما کان موافقا بھما یبقی وما لم یوجد لہ اصل یسقط والثابت منہا بعد النقد ان توافق بعضہ بعضا فذلک الذی یعض علیہ بالنواجذ وان تخالف تجعل المسئلۃ علی قولین ویصحح العمل علیہما او یکون من قبیل اختلاف احرف القرآن او علی الرخصۃ والعزیمۃ او یکونان طریقین للخروج من المضیق کتعدد الکفارات او یکون آخذا بالمباحین المستویین لا یعدو الامر ھذہ الوجوہ ان شاء اللہ تعالیٰ،

واشھد للہ باللہ ان الشریعۃ علی مرتبتین احدھما الاخذ باصل الفرائض والاجتناب عن المحرمات القطعیۃ واقامۃ شعائر الاسلام وھذہ المرتبۃ محتومۃ علی طوائف الناس ادانیھم واقاصیھم ملوکھم وامراءھم ومجاھدیھم وفلاحیھم ومحترفیھم وتجارھم وعبیدھم واحرارھم وھذہ المرتبۃ سھلۃ سمحۃ لیس فیھا شدۃ،

وثانیھما مرتبۃ من اخذھا کان سنیا وکان عابدا محسنا وفی ھذہ المرتبۃ سنن وآداب ونوعات ماثورۃ عن النبی ﷺ وعن اوائل الامۃ ومقیسۃ علی المأثور وبین المرتبتین فرق عظیم واھمال الفرق خسران وجہل ومن اھمال الفرق بینھما ینشأ غالب اختلاف العلماء وتبین ذلک فی امثلۃ لیس فی المرتبۃ الاولی التنزیہ الشدید بل التنزیہ المتوسط فینزہ عما یوجب مساواۃ الحق بالعباد ظاھرا عند الامۃ الامیۃ التی نزل القرآن بلغتھا وینزہ عن تشبیہات استعملھا طوائف واکثروا فیھا وتوارثوھا طبقۃ بعد طبقۃ حتی نشأت فرقۃ باطلۃ ذات طول وعرض لا یمکن ان یکتب تلک الفرقۃ الا بالتحرز عن ذلک التشبیہ رأسا بحیث لا یخص اصلا ویترک ما سوی

ذلك من غير تعرض ويعالج التشبيه بكلمة اجمالية يعتقدها كل مؤمن وهي انه ليس كمثله شيء وهو السميع العليم ولا يشتغل باكثر من ذلك وقد ادغمنا في هذه القيود علما كثيرا ان كنت من اهله

ولهذه الاسرار وجب ان يكون اسماء الله تعالى وصفاته توقيفية لا يرخص لاحد ان يتكلم فيها الا بقدر ما ذكره الشارع وذلك لان مراعاة هذه المصالح لا يتأتى منهم فتكفل الشرع منهم وسد باب الفساد فسمى الله نفسه سميعا وبصيرا وعليما ولم يسم ذائقا وشاما وجوز اطلاق الضحك والكلام والنزول ولم يجوز اطلاق المشي والجوع والحزن والنوم ونهى عن اثبات الولد والند مع انه ان اريد حقائق هذه الامور المفهومة عند المخاطب فسبحان الفريقان في انه ليس بثابت شيء منها وان اريد غير حقائقها فلكل وجه ولكن لله اسرار في كل ما اباح ونهى وكل شيء عنده بمقدار ويجب في المرتبة الاولى ان يكون الامر بالمعروف والنهي عن المنكر بالشدة والضعف وليس في المرتبة الاولى الاحتياط والتورع وانما فيها ان يجتنب ما ثبت حرمته ومن هذا الوجه اختلف عمل الصحابة فمنهم الغزاة والمحترفة والتجار ومنهم المشتغلون بامر المعاش يضربون في الارض اكتفوا باصل الشريعة ومنهم المتفرغون العباد الزهاد واخذوا بالمرتبة الثانية وراعوا الآداب بكمالها ومنهم [illegible] بين بين ولا ينبغي ان يؤمر المشتغلون بمعاشهم لا سيما العبيد والاماء والفلاحون والمحترفون باكثر من المرتبة الاولى والا كانت الشريعة شاقة عليهم وافضى الامر الى تركها والتنفر منها وكان الامر داخلا في حديث "ان منكم منفرين" وقد رؤي حال هؤلاء العامة اكثر من امر الخاصة في القرآن وحديث النبي ﷺ ولا ينبغي لهؤلاء العامة ان يخلطوا علومهم بعلوم الصوفية والمتكلمين بل الواجب عليهم ان يكتفوا بما يفهم من ظاهر الكتاب والسنة

ومنها اني اخاطب كل فرقة فرقة من الناس بورد الملأ الاعلى عليهم ثم اعم طوائف

الناس فاقول لاولاد المشائخ المترسمین برسم آبائهم من غیر استحقاق یا ایها الناس مالکم تخربتم احزابا و اتبع کل ذی رأی رأیه وترکتم الطریقة التی انزلها الله علی لسان محمد ﷺ رحمة بالناس ولطفا بهم وهدی لهم فانتصب کل واحد منکم اماما ودعی الناس الیه وزعم نفسه هادیا مهدیا وهو ضال مضل نحن لا نرضی بعمل هؤلاء الذین یبایعون الناس لیشتروا به ثمنا قلیلا اولیهبوا اغراض الدنیا بتعلیم علم اذ لا تحصل الدنیا الا بترک العمل باهل الهدایة ولا بالذین یدعون الی انفسهم و یأمرون بحسب انفسهم هؤلاء قطاع الطریق دجالون کذابون مفتونون فتانون ایاکم وایاهم ولا تتبعوا الا من دعی الی کتاب الله وسنة رسوله ولم یدع الی نفسه ولا نرضی باشارات الصوفیة فی المجالس والمحافل انما المرضی الاحسان اما لکم عبرة فی قول الله تبارک وتعالی وان هذا صراطی مستقیما فاتبعوه ولا تتبعوا السبل فتفرق بکم عن سبیله،

واقول لطلبة العلم ایها السفراء المسمون انفسکم بالعلماء اشتغلتم بعلوم الیونانیین وبالصرف والنحو والمعانی وظننتم ان هذا هو العلم انما العلم آیة محکمة من کتاب الله ان تتعلموها بتفسیر غریبها وسبب نزولها وتأویل مجملها او سنة قائمة من رسول الله ﷺ ان تحفظوا کیف صلی النبی ﷺ وکیف توضأ وکیف کان یذهب لحاجة وکیف یصوم وکیف یحج وکیف یجاهد وکیف کان کلامه فحفظه للسانه وکیف کان اخلاقه فاتبعوا هدیه واعملوا بسنته علی انه هدی وسنة لا علی انه فرض ومکتوب علیکم او فریضة عادلة ان تتعلموا ما کان ارکان الوضوء وما ارکان الصلوة وما نصاب الزکوة وما قدر الواجب وما سهام فرائض المیت اما السیر وما یرغب فی الآخرة من حکایات الصحابة والتابعین فهو فضل واما ما اشتغلتم به وما یختم به فلیس من علوم الآخرة انما هی من علوم الدنیا خضتم کل الخوض فی استحسانات الفقهاء من قبلکم وتفریعاتهم اما تعرفون ان الحکم ما حکم الله ورسوله ورب انسان منکم یبلغه

حدیث من احادیث نبیکم فلا تعمل بہ ویقول انما عملی علی مذہب فلان لاعلی الحدیث ثم اختار بان فہم الحدیث والقضاء بہ من شأن الکمل المہرۃ وان ائمۃ لم یکونوا ممن یخفی علیہم ہذا الحدیث فما ترکوہ الا لوجہ ظہر لہم فی الدین من نسخ او مرجوحیۃ،

اعلموا انہ لیس ہذا من الدین فی شیء ان آمنتہ بنبیکم فاتبعوہ خالف مذہبا او وافقہ کان مرضی الحق ان تشتغلوا بکتاب اللہ وسنۃ رسولہ ابتداء فان سہل علیکم الاخذ بہما فبہا ونعمت وان قصرت افہامکم فاستعینوا برأی من مضی من العلماء فانہ احق و اصرح واوفق بالسنۃ وان لا تشتغلوا بالعلوم الآلیۃ الا بانہا آلۃ لا بانہا امور مستقلۃ اما اوجب اللہ علیکم ان تشیعوا العلم حتی یظہر شعائر الاسلام فی بلاد المسلمین فلم تظہروا الشعائر وامرتم الناس ان یشتغلوا بالزوائد واستکثرتم فی اعینہم طلب الحق والدین اما ترون البلاد العظام تخلو عن العلماء وان کانوا فیہم دون ظہور الشعائر،

واقول للمتقشفین من الوعاظ والعباد والجانسین فی الخانقاہات یا ایہا المتنسکون رکبتہم کل صعب وذلول واخذتم بکل رطب ویابس ودعوتم الناس الی الموضوعات والاباطیل وعسرتم علی الخلق وانما بعثتم میسرین لا معسرین وتمسکتم بکلام المغلوبین من العشاق وکلام العشاق یطوی ولا یروی واستطبتم الوسواس وسمیتموہ الاحتیاط وکان مرضی الحق فیکم ان تفہموا الاحسان بجزئیہ الاعتقادی والعملی فتحصلوہ من غیر ان تخلطوا بہ احوال المغلوبین واشارات المکاشفین فادعوا الناس الیہ وحصلوہ اما تعلمون ان الرحمن بکل الرحمۃ والہدی وجاءکم بہ محمد ﷺ اکان یفعل فعلکم ہذا امکان اصحابہ یفعلون ہذہ الافعال،

واقول للملوک ایہا الملوک المرضی عند الملأ الاعلی فی ہذا الزمان ان تسلوا السیوف

ثم لا تغمدوها حتى يجعل الله فرقانا بين المسلمين والمشركين وحتى يلحق مردة الكفار والفساق بضعفائهم لا يستطيعون لانفسهم شيئا وهو قوله تعالى وقاتلوهم حتى لا تكون فتنة ويكون الدين كله لله فاذا ظهر الفرقان فرضاء الملأ الاعلى ان تنصبوا في كل ناحية وفي كل مسيرة ثلاثة ايام واربعة ايام اميرا عادلا يأخذ للمظلوم حقه من الظالم ويقيم الحدود ويجتهد ان لا يحصل فيهم بغي ولا قتال ولا ارتداد ولا كبيرة ويفشو الاسلام ويظهر شعائره ويأخذ بفرائضه كل احد ويكون لامير كل بلد شوكة يقدر بها على اصلاح بلده ولا يكون له شوكة يتمتع بسببها ويعصى على السلطان وينصب في كل اقليم كبير اميرا يقلده القتال فقط يكون جمعه اثنا عشر الفا من المجاهدين لا يخافون في الله لومة لائم يقاتلون كل باغ وعاد فاذا كان ذلك فرضاء الملأ الاعلى ان يفتش حينئذ من النظامات المنزلية والعقود ونحوها حتى لا يكون شيء الا موافق الشرع حتى يأمن الناس من كل وجه،

واقول للامراء يا ايها الامراء اما تخافون الله اشتغلتم باللذات الفانية الداثرة وتركتم الرعية تأكل بعضها بعضا اما شربت الخمور جهرة وانتم لا تنكرون اما بنيت منازل ودور للزنا وشرب الخمر والقمار وانتم لا تغيرون اما هي البلاد الكبيرة لم تضرب فيها حد منذ ستمائة او اكثر من وجدتموه ضعيفا اكلتموه ومن وجدتموه قويا تركتموه وعتوه خاضت افكاركم في لذائذ الطعام ونواعم النساء ومحاسن الثياب والدور وما رفعتم الى الله رأسا وما ذكرتموه الا بالسنتكم في حكاياتكم كانكم تريدون باسم الله انقلاب الزمان تقولون الله قادر على كذا تعنون ان الزمان قد ينقلب كذلك،

واقول للعسكرية ايتها العسكرية اخرجكم الله للجهاد ولتظهروا كلمة الحق وتكبتوا الشرك واهله فتركتم ما اخرجكم لاجله واتخذتم رباط الخيل وحمل الصلاح كسبا تستكثرون به

اموالکم من غیر نیۃ الجہاد وقصدہ شربتم الخمر والنبیذ وحلقتم اللحی واعفیتم الشوارب وظلمتم الناس ولم تبالوا مما تأکلون فواللہ الی اللہ سوف ترجعون فینبئکم بما کنتم تعملون کان مرضی الحق فیکم ان تزیوا بزی الصالحین من الغزاۃ اعفوا اللحی وقصوا الشوارب وصلوا الصلوات الخمس واتقوا اللہ فی اموال الناس واصبروا فی الحرب والبأس وتعلموا رخص الصلوٰۃ کالقصر والجمع وترک السنن والتیمم فقسکوا بہا وعضوا علی الفرائض واصلحوا نیاتکم یبارک لکم ربکم فی خولکم وینصرکم علی اعدائکم،

واقول للحاج قد ضاعت امانا تکم وذہلتم عن عبادۃ ربکم واشرکتم بربکم وذبحتم لطواغیتکم وحججتم الی المدار والسالار یصنیعکم ذلک ورب انسان منکم الطیرۃ مالہ وکسبہ فجعل یتکلف فی لباسہ وزیہ ومطعمہ مالا یکفی لہ کسبہ فیضیع حقوق نسائہ ورب انسان منکم اکتفی بشرب الخمور واستیجار الفروج فیضیع معاشہ ومعادہ ان اللہ ہیأ لکم من الکسب ما یکفی لکم ولذوی حقوقکم ان انتم اقتصدتم واکتفیتم بما یکون بلغۃ الی المعاد فکفرتم بنعمۃ ربکم اسأتم التدبیر اما تخافون عذاب جہنم ویئس المہاد اصرفوا عنا ئکم واعشیتکم فی ذکر اللہ وطول النہار فی حرفتکم واللیل فی نسائکم واجعلوا الصرف اقل من الدخیل فما غبر فواسوا فیہ الغریب والفقیر وذروا شیئا لنوائبکم وحوائجکم فان خالفتم ہذہ الامور فقد اسأتم التدبیر،

واقول لجماعات المسلمین عموما خطابا واحدا یا معاشر بنی آدم رقدتم اخلاقکم وغلب علیکم الشح واستحوذ علیکم الشیطان وزینت النساء علی الرجال وغمط الرجال علی النساء واستطبتم الحرام واستبشعتم الحلال فواللہ ان اللہ ما کلف نفسا الا ما تطیق عالج شہوۃ فروجکم بالنکاح امراۃ وان کثرن ولا تتکلفوا فی نفقتکم وزیکم مما لا تطیقون ولا تذروا امراۃ کأنہا معلقۃ ولا تضیقوا

الامور على انفسكم فانكم ان ضيقتم خرجت نفوسكم الى حد الصفق وان الله يحب ان يؤخذ برخصه كما يحب ان يوخذ بعزائمه وعالجوا شهوة بطونكم بالاطعمة واكتسبوا قدر ما يكفيكم ولا تكونوا كلا على الناس تسألونهم فلا يعطونكم ولا تكونوا كلا على الخلفاء والامراء انما المرضى لكم الكسب بايديكم الا عبد الرحمه الله ان الله يكفيك والله يعصمك من آفات الفقر يا معشر بني آدم من رزقه الله مسكنا يرويه ومشربا يرويه ومطعما يشبعه وملبسا يستره ومنكحا يحصن فروجه ويعاونه في معيشته فقد ادى له الدنيا بحذافيرها فليشكر الله وليتخذ كسبا يكفيه وليكن من شأنه القناعة والقصد في المعيشة وليتهز الفرصة لذكر الله وليحافظ على ثلاثة اوقات الغدوة والعشية والسحر وليذكر الله بالتهليل والتسبيح وتلاوة القرآن واستمعوا الحديث واحضروا حلق الذكر

يا معاشر بني آدم اتخذتم رسوما فاسدة تغير الدين اجتمعتم يوم عاشوراء في الاباطيل فقوم اتخذوه ماتما اما تعلمون ان الايام ايام الله والحوادث من مشيئة الله وان كان حسين رضي الله عنه قتل في هذا اليوم فاي يوم لم يمت فيه محبوب من المحبوبين وقد اتخذوه لعبا بحرابهم وسلاحهم وقوم اتخذوه منسكا اف بصنيعكم اجتمعتم يوم البراءة يلعب قوم ويزعم قوم انه يجب اكثار الاطعمة للموتى قل هاتوا برهانكم ان كنتم صادقين ورسوما تضيق عليكم كالافراط في الولائم وكالامتناع من الطلاق وكامساك المرأة بعد زوجها من النكاح فضيعتم اموالكم واوقاتكم في الرسوم وتركتم الهدي الصالح وكان المرضى ان لا تتخذوا هذه الرسو وان تتخذوا رسوما سهلا ليس فيها ضيق اتخذتم الماتم عيدا كان اكثار الطعام واجب عليكم وضيعتم الصلوات وقوم اشتغلوا بمكاسبهم فلم يقدروا على الصلوات ومنشأ هذا الفساد انهم ما اخذوا رخص الله وقوم اشتغلوا بتزجية الوقت وتنزهيته بالحكايات والاحاديث فلو انهم اتخذوا مجالسهم في رحب حول المساجد لسهل عليهم الصلوات وضيعتم الزكوة وما من غني الا له متعلقون

من المحاویج یطعمهم ویواسیهم ولو انه نوی الزکوة والعبادة لکفاه وضیعتم صوم رمضان فضیع قوم لانهم صاروا عسکریة لایقدرون علی الصوم مع ما هم علیه من المحنة اعلموا انکم اسأتم التدبیر وصرتم عیالا علی السلطان ولما لم یجد السلطان ما یعطیکم ضیق علی الرعیة فما اقبح صنیعکم هذا وقوم لایتسحرون ولایجتنبون اعمالا شاقة هی بایدیهم اجتنابا وذلک من سوء تدبیرهم وعقلهم ومقالات ملأ الاعلی فی هذا الزمان کثیرة والغرفة تنبئ عن البحر الکبیر والقلیل یکون نموذجا عن الکثیر،

تفہیم

-۷۹-

حقایق و معارف آگاہ برادرم شیخ محمد عاشق سلمہ اللہ تعالیٰ بعد از سلام محبت مشام مطالعہ نمایند رقیمتین کریمتین رسیدند در آنجا از مواضع مشکلہ نفحات الٰہیہ تالیف شیخ کبیر صدر الدین قدس سرہ استفسار نمودہ بودند فقیر را چناں مستحسن می نماید کہ آنچہ درین مسائل بطریق وجدان ظاہر شدہ است در جواب نویسد و تطبیق این مکتوب بر کلام شیخ حوالہ فہم ایشان کند۔

از مجملہ علوم وجدانیہ آن است کہ صور حوادث در عالم اعلیٰ متحقق می شود و نفوس زکیہ بنی آدم ان صور را بطریق انعکاس از ان عالم اعلیٰ میگیرند پس در گرفتن آنہا مختلف می شوند گاہی آن صور را کماہی بہ غیر اختلاف صورت میگیرند و گاہی با ختلافی کہ تعبیر کشف سر آن تواند شد۔

و موجب اختلاف یکی از دو امر است یا این است کہ قسوتی درین نفس مانع انطباع حقیقت شدہ است پس منطبع نمی شود مگر چیزی در پس پردہ اشباح و تماثیل مثل آئینہ زنگ اندود کہ کاشف صورت کماہی نمی تواند شد یا این است کہ این نفس را علوم نشأت و تطابق بعضہ آنہا با بعض بر وجہ کمال دادہ اند و سر در ینجا آنست کہ این نفس با حقیقت تجلی اعظم جمع جمیع عالم است و در صورت الٰہیہ بوجہ قہر تاثیر و عالم تفصیل اوست در رنگ انقہار و تاثیر ربطی جلی واقع است و ان ربط موجب فیضان علوم

نشأت شده است علم ذلک اولم یعلم پس حکم اوقات و علوم مخزونه هجوم میکند و آن صور را در اشباح و تماثیل میگرداند ازینجا است که کشف بغیر تعبیر متوسطان را باشد و با تعبیر مبتدیان را و منتهیان را و بسیار است که رویاء عارف نشأت بطون متعددة دارد، هر بطنی بر حادثة دلالت کند یا این است که مراد باصل افاضه آن رویا علمی باشد و مراد بآن صورت خاصه علمی دیگر و بفهم این امور رسیدن خیلی دشوار باشد؛

درینجا نکته هست آن را نیز باید دانست که در علومی که سبب افاضهٔ انها به استعداد مفاض باشد فقط بلکه اراده اصلاح عالم و تعدیه آن علم ازین منبع بسائر نفوس بشریه نیز سبب افاضهٔ آن شده است و مراد ازینها علوم انبیاء است در احکام تبلیغیه این خفا را نمیگذارند یا آنست که کشف تعبیر کنند یا این است که حقیقت حال عنقریب روشن سازند تا اشتباهی واقع نشود و در اصلاح عالم خلل صورت نگیرد و از انجمله آنست که عالم مثال برزخ است درمیان شهادت و غیب ازینجهة رنگی از شهادت میخیزد و بعالم مثال می پیوندد و تدبیر جملی را که از عالم غیب براه مثال میگذرد راه می گیرد و بصورت خاص مصور می سازد شبیه باآنکه از زمین ابخره متصاعد می شوند و بطبقهٔ زمهریریه رسند و انجا کسوت باران پوشیده بر زمین ریزش نمایند و در انبات عشب و ترطیب هوا تاثیری ظاهر شود نزدیک فقیر تاثیر اسماء و ادعیه غالبا متفرع ازهمین دقیقه است افراد بنی آدم آنها را ملازمت می نمایند و تفرع ایشان بلباس آنها متلبس میگیرد و در عالم مثال اشباح درست ناشی میگردد و صورت اشباح در قلوب ملائکه عنصریین فائض می شود پس آن ادعیه سلسله می باشد که قلوب ملائکه عنصریین را بآن می توان جنبانید از سیه جهت آثار عجیبه بر روی کار می آید و ازهمین جا است که فساد اعمال و اوضاع عالم در تاثیر بعض اعمال نقصان می دهد و گاهی عنایت الٰهی در عالم مثال مستعد ریزش باشد بجهة تقویت امر اهل صلاح و اصلاح حال ایشان درین وقت این صالح ذکران عنایت شود و هدف آن نازله گردد و محبوبیت او اشد باشد از محبوبیت مثل آن شخص در غیر این حالة اگرچه بالفعل آثار اعمال او ظاهر نشود و وعده اتساع دائره جزا بر آخرت باشد و از انجمله آنست که نفس کلیه منبع

صور است و ہر صورتی از جواہر و اعراض کہ در عالم پیدا می شود از ہما نجا می آید لیکن نزول این صور مثل مشی فرس
تطوف است کہ طفرہ را در مشی او امکان وجود نیست مثلاً اگر نقطہ جیم ظہور فردی از افراد انسان از مکمن غیب
بشہادۃ انتقال کند وہی المشار الیہا فی حدیث اجبت ان اظہر فخلقت الخلق ممکن نیست کہ این فرد پیدا
شود تا انکہ فردی معدنی پیدا شود و در عالم مدت عمر خود اقامت نماید و بعد ازان خلع لباس شہادت کند
و ازان لباس لباسی معنوی انتزاع نماید و با خود بردو پس نقطۂ جیم تلبس گردد بان لباس باز دران
عالم فردے نباتی پیدا شود فیصیر الحال مثل ما قلنا ثم الحیوانی ثم الانسانی پس انگاہ کار تمام شود و نقطہ جیم
بمراد خود رسد و درین خلع و لبس و یکی را در گرفتن و در جائی صرف کردن تصرف نیست شبیہ بتصرف طبیعۃ
در آثار خودش و این مبحث در صور جوہریہ است و ہم چنین است حکم در صور عرضیہ کہ اعمال خیر و شر نیز
از ہمان جرگہ است مثلاً جمعی ازابرار بعلی از اعمال خیر تقرب جستند و ہمراہ ہم ایشان بملاء اعلی پیوست ان
عمل منظور شد بنظر قبول و آنرا خلعتی خاص پوشانیدند از جانب تجلی اعظم و رنگین ساختند برنگ تجلی اعظم
پس باز در دورہ دیگر مامور شدند بنی آدم بآن عمل و این بار زیادہ تر از اول محل رحمت شد و منظور نظر لطف
گردید و موجب تضاعف اجر گشت و اشارہ بہمین معنی است دران حدیث کہ امت حضرت موسیٰ صلوات
اللہ و علیہ السلام عمل بسیار کردند و قدرے از اجر یافتند و امت حضرت عیسیٰ علیہ السلام کمتر ازان عمل کردند
و ہمان اجر یافتند و امت حضرت پیغامبر صلی اللہ علیہ وسلم کمتر ازان گردند و مضاعف اجر یافتند و وارد
نمی شود کہ خدا تعالیٰ فرمودہ است لا تزر وازرۃ وزر اخری زیرا کہ این تدبیر حکم حوادث سماویہ دارد کہ بغیر
اختیار آدمی بروے گذرد و محل آیۃ اعمال اختیار بشریہ است والسلام والاکرام۔

تفہیم

— ۸۰ —

اگاہی آمد کہ سلوکی کہ درین جزو زمان مرضی الٰہی است آن است کہ سالک نخست ایقاظ صفت
طہارت کند و طریق آن آنست کہ خلوۃ اختیار نماید و در خوردن و نوشیدن تقلیل کند و غسل مکرر کند و طہارت

برطہارت نماید وذکر یا نور وملاحظہ نوری منبسط وجولازم گیرد در چند روز علی اختلاف الاحوال نور طہارت روشن خواہد شد واکثار حدیث نفس واخلاط رویہ ومویہ وسوداویہ وامتلاء اوعیۂ تناسل از منی وصعبت حیوانات ملعونہ تمام مانع است از ظہور نور طہارت واز ان اجتناب نماید علامت ظہور نور طہارت واقعات راحت دہندہ واطمینان خاطر وانس نفس بغیر انکہ لذتی حسیہ حاصل شود وفرونشستن حدیث نفس۔

بعد ازان اکتساب مناسبتہ ملأ اعلی وآن بسہ چیز حاصل شود یکی آنکہ خلوت اختیار کند ونماز بسیار خواند وبر سورہ فاتحہ وایتی مثل ربنا لاتزغ قلوبنا الخ اکتفا نماید ودر رکوع وسجود ہیچ ذکر نگوید بجائے دیگر نظر انداز دبر نور چوں خواہد کہ در نماز شروع کند پیش ازان وضو کردہ متوجہ قبلہ بنشیند ودر دل خود رشتہ نورانی فرض کند کہ یک جانب او در سویدائی دل است ویکجانب او متعلق بنوری کہ بالائے عرش است چوں این ملاحظہ بخاطر نشست در نماز شروع کند ودر اثنائی نماز نظر دل ازان رشتہ باز نگیرد وباین قسم نمازہائے مکرر قریب بدو صد رکعۃ ہر روز بکند البتہ باملاء اعلی مناسبتی پیدا شود۔

ودیگر انکہ یا اللہ یا اللہ از زبان خود تلفظ کند وملاحظہ کند کہ بوقت تلفظ نوری از دہان او برمی آید چوں قریب سیصد ہزار بار باتمام رساند اورا مناسبتی بحقیقت این اسم کہ در عالم ملکوت مستقر است پیدا شود سیوم انکہ در خلوتہا مناجات با خدای تعالی بسیار گوید وحاجات دینیہ ودنیویہ خورد وبزرگ ہمہ مذکور نماید واستعاذہ از ہر مکروہی وحول وقوت خود را از خود فانی بیند وحق سبحانہ را بحضور خود تصور کند۔

وعلامت حصول نور صلاۃ راحت یافتن است در خلوۃ صلوۃ وبجرد حضور در صلوۃ نظر دل بجانب ملأ اعلی کشادن ومحبتی بان فریق در خود یافتن وانجذابی وانسی نسبت ایشان در خود دیدن۔

و علامت حصول نور اسم مبارک دلبستگے است بایں اسم و شغفی بنسبتہ این اسم وانسی ولذتی درخود یافتن۔

و علامت حصول نور مناجات رقت دل ودنیایش ولذت در مناجات است چوں این قدر سلوک کرد بتوزیع اوقات برطاعات کہ فصلے است مشہور درمیان متصوفہ باید امور ساخت شک نیست کہ بعد تمہید این اصول صلوات و ادعیۃ تہذیب نفس سالک خواہند کرد

پس باید کہ مقامات قلب نظر نمایند کہ صبر و یقین و وجد و مانند آنست کہ کدام یک ظاہر شد و کدام یک ظاہر نشدہ است انچہ ظاہر نشدہ اورا باعتقاد استحسان او وبوقوع در مظان او ایقاظ نماید و بعد ازان نسبتہ او بیہ را پرورش دہد و بعد ازان نسبت یاد داشت را و نسبت توحید را درین جزر زمان مرضی جمع جمع این نسبات است۔

۸۱ - تفہیم

احسن اللہ الی اخینا المتوجہ الی فوق الفوق المصیب الموفق فیما یدرکہ بالوجدان و والذوق الشیخ محمد عاشق سلمہ اللہ تعالیٰ وابقاہ و اوصلہ الی ما یتمناہ اما بعد فقد ورد فی الشریعۃ المتواترۃ ان اللہ یجازی السیئۃ بمثلہا والحسنۃ بعشر امثالہا وقد سألتنی اعظم اللہ تعالیٰ معرفتک

یہ عن سر ھذا الامر فاقول وباللہ التوفیق ھذہ المسئلۃ یتوقف علی مقدمتین احدھما انہ لاشک
ان الصورۃ التی یکون مکشافا فی انفسھا لھذا الفرس غیر الصورۃ التی تکون مکشافا لھذا الحمار و
ھذہ مقدمۃ بدیھیۃ وجدانیۃ فلنبحث ھل اختصاص ھذہ الصورۃ بھذا وتلک بذلک الاوصاف جسمانیۃ
من الالوان والمقدار وغیر ذلک کلا بل لیس ھنالک فی انفسنا تلک الاوصاف الجسمانیۃ اصلا
فلیعرف الانسان من ھھنا ان فی عالم المثال وعالم الشھادۃ مناسبات جبلیۃ ومناسبات طبیعیۃ
اوجبتھا المصلحۃ الکلیۃ وعلی تلک المناسبات یبتنی امر المنامات،

المقدمۃ الثانیۃ اعلم ان الانسان اذا عمل عملا سیئا او حسنا تبادر الیہ القوی الادراکیۃ
المنبثۃ فی الشخص الاکبر الواجب تحققھا فی ھذا الشخص کما یجب تحقق المرکز والمنطقۃ و
القطبین والمحور فی کل فلک یتحرک ضرورۃ عقلیۃ وتلک القوی مودعۃ فی اشباح نوریۃ تسمی
بالملأ الاعلی اجمع علی ذلک جمیع اھل الذوق فیرتسم فی صورۃ ھذا الانسان العامل لذلک
العمل المتحققۃ فی عالم المثال بازائہ بمنزلۃ مایرسم المھندس صورۃ ھذہ الدار فی الکاغذ قبل
ان یبنیھا فی الخارج ویکون ھذا الارتسام بنحو من تأثیر الملأ الاعلی فیرتسم ما استحسنوہ فی صورۃ ۱۲
نقطۃ نورانیۃ وما استقبحوہ فی صورۃ نقطۃ ظلمانیۃ ویکون ھذہ النقاط بحیث یتبین منھا کیفیۃ
الجزاء فی الدنیا والاخرۃ بمنزلۃ مایتبین من صورۃ الفرس (حقیقۃ الفرس) الموجودۃ فی الخارج وذلک لمناسبات
جبلیۃ ناشیۃ من المصلحۃ الکلیۃ کما ذکرنا من حال الصور الخیالیۃ،

اذا تمھدت ھاتان المقدمتان فنقول المثل عبارۃ عما یقتضیہ طبیعۃ تلک النقطۃ النورانیۃ
او الظلمانیۃ مما یتبین ھنالک عند ارتسامھا من امر الجزاء ثم ان الانسان اذا اد بر بحکم الدنیا
ضعفت بھیمیتہ وقویت ملکیتہ فان کان مؤمنا بربہ وکان بینہ وبین ربہ باب مفتوح ولو کرأس
ابرۃ فانہ یتضاعف ذلک الباب وینزل علیہ انوار الملکیۃ فیری عند ذلک تلک النقطۃ (قد) اتسعت اتساعا

ظاہرا فیقال فی الشرع جوزي المؤمن بحسناته عشرة امثالها وان كان عمل سيئة وجاءت انوار الملكية تلاشت السيئة واضمحلت اصلا وان لم تتلاش ولم تضمحل لم يكن هنالك الا مثل السيئة بحسب تلك النقطة فيقال في الشرع جوزي المؤمن بسيئاته مثلها او عفي عنه واما الذي لم يفتح بينه و بين ربه باب اصلا فهو المبتلى كل البلاء والمقصر على هذا التقرير فقيه كفاية ان شاء الله تعالى والحمد لله اولا وآخرا وظاهرا وباطنا،

- ۸۲ - تفہیم

اللهم رب كل شيء ومليكه اسئلك بعلومك التي انزلتها على عبدك ورسولك صفوة خلقك و عروس مملكتك سيدنا محمد لازالت صلواتك وتسليماتك نازلة عليه الى يوم التناد بل الى ابد الآباد واسئلك بعلومك التي انزلتها على اخوانه من الانبياء والمرسلين والهمتها اهل بيته الطيبين الطاهرين واصحابه الهادين المهتدين وسائر الفقهاء المجتهدين والثقات المحدثين والصوفية الصافين على اختلاف طبقاتهم وتباين مقاماتهم كما انت اعلم بهم اللهم واسئلك بعكوس تجليك الاعظم المنطبعة في صدور الانبياء والمرسلين والذين هم لانوار الانبياء خير وارثين وباشعة تلك العكوس المتشعشعة في صدور اصحابهم واحبائهم الى يوم الدين،

اللهم واسألك بكل هذه العلوم والعكوس والاضواء والاشعة المتفاوتة المقادير المتباينة المراتب حين التئمت مجتمعة مشتبكة عندك في الوجود الملكوتي قبل الوجود الناسوتي فنظرت اليها نظر رحمة ورأفة واستحسان وربيتها في يد قدرتك كما يربي الانسان فلوه وفصيله ثم لما تهيأ جنين في العالم الارضي لنفخ الروح وحان ان تتحول النفس الكلية التي هي مرآة جمالك ومنصة كمالك نفسا جزئية بمقدار ذلك الجنين اودعت فيها عرشك وكرسيك وسمواتك وارضك وجميع ما خلقته في السموات والارض من الملائكة والمواليد الثلاثة واودعت فيها الملأ الاعلى وحقائق الانبياء و

والمرسلين وسائر عبادك الكاملين واودعت فيها تلك العكوس النابعة منهم الملتئمة شخصا واحدا
اجمالا اولا ومنفسرة اشخاصا لا تعد ولا تحصى تفصيلا ثانيا فصيرت ذلك الشخص الواحد عالما برأسه
محتويا لجميع ما في العالم الكبير نسخة جامعة لحقائق الحق والكون وفذلكة داعية لصنوف عكوسك و
اضواءك وعلومك نموذجا لتجليك الاعظم عينا نضاخة من النفس الكلية تفور بانانيتها الكبرى التي
هي كاللوح المصور عليه جميع الانانيات الصغرى ولوحت بجمعه جميع تلك الامور في عينه نفسه
الناطقة تلويحا خفيا على لسان نبيك يوسف عليه السلام حيث قال رب قد آتيتني من الملك
وعلمتني من تأويل الاحاديث فاطر السموات والارض انت وليي في الدنيا والآخرة توفني مسلما
والحقني بالصالحين فحاشا جناب يوسف ان يتكلم بمثل هذا الدعاء الجامع الكامل من جهة التيام احاديث في نفسه
هاجت من السفليات حاشاه من ذلك ثم حاشاه انما نطق به ترجمانا عن عينه الثابتة المقتضية لهذا
الجمع والاجمال اولا والكشف والتفصيل ثانيا بل ترجمانا عن حقيقة جامعة تشتمل يوسف وغيره ممن يشاركه في هذه الخصال
فقد لوحت اذا بان الحقيقة الجامعة المشتملة على يوسف وعلى من يشاركه في مثل خصاله تسالك سوال استعداد وانت
لا تخيب كل سائل سألك سوال استعداد ان يكون من تماثيلها شخص واحد في آخر الزمان
حين تؤذن الدنيا بانقضاء تملكه نواحي الكمالات الانسانية وتعلمه علم تأويل الاحاديث الذي
لا ينشأ الا من هذه الجامعية وتصير له وليا في الدنيا والآخرة وتتولى امره ظاهرا وباطنا في معاده و
معاشه وجميع احواله كما يتولى الظئر امر الطفل فلا يتصرف الا بحولك وقوتك وتلحقه بالصالحين و
اي صالح اتم شاتلو اعظم برهانا من صفوة خلقك وعروس ملكك محمد صلواتك عليه ولوحت
تلويحا آخر خفيا في قولك وهو الذي انشأكم من نفس واحدة فمستقر ومستودع والخطاب انما
هو لافراد الانسان والحيوان والمواليد كل ذلك جميعا ولا ينشأ كل ذلك الا من النفس الكلية فالصور
المتعينة في النفس الكلية لها وجودان وجود استقرار وهي النفوس الجزئية الظاهرة من ابتداء

الخلق الی ان ینتہی الامر ووجود استیداع وہو استعدادات منطویۃ ورقوم مستکنۃ تخفیۃ استودعتہا فی ہذہ النفس التی صیرتہا عالما برأسہ ونسخۃ جامعۃ وفذلکۃ داعیۃ،

اللّٰہم واسألک بنظرک الخاص بحین قلبتہ فیما کان طبقا بعد طبق وتقلبہ فیما یکون حالا بعد حال حتی یمحی فیک فلا یبقی لہ عین ولا اثر ولا ذکر ولا خبر اول ذلک حین انتقلت نقطۃ محبتک التی بانتقالہا الی الشہادۃ توجد النفس الجزئیۃ فدخلت فی الناموسیۃ فاقتعدت غارب جسم نباتی ثم لما انحل ذلک الجسم النباتی وانفکت النقطۃ فرجعت الیک وقامت بین یدیک مکتسیۃ لباسا روحانیا یحاذی حذو الجسم النباتی نظرت الیہا نظر امتنان واستحسان فامرتہا ان تقعد غارب جسم حیوانی ثم لما انحل ذلک الجسم الحیوانی وانفکت منہ النقطۃ رجعت الیک وقامت بین یدیک مکتسیۃ لباسا روحانیا یحاذی حذو الجسم الحیوانی رحمتہا واکرمتہا واحسنت الیہا وامرتہا ان تقعد غارب جسم انسانی فلما آن نفخ الروح التفت الیہ بتجلیک الاعظم نعمۃ ورحمۃ ورأفۃ وحدقت فیہ ببصرک بتحدیق تکریم وتعظیم فاوجدت فیہ بذلک النظر شعشعانا کالشمس تحاذی المرآۃ المجلوۃ فتولد فیہا شعلۃ نور فکانت تلک الشعلۃ صفوتک من خلقک تحاکی جبروتک کما تحاکی برکۃ الماء ضوء الشمس فی یوم صاح عند انتصاف النہار ورکود الریاح فتفضی فی جبروتک فناء الشعاع فی ذی الشعاع والعرض فی الجوہر من حیث ان وجود العرض فی نفسہ ہو وجودہ لموضوعہ ثم انہ اقتبضت عن الدنیا کان القبض لہ ولادۃ ثانیۃ فیصیر الجوہرۃ شعاع جبروتک وتصیر النفس الناطقۃ شیئا زائدا کالاصبع السادسۃ فی ید الانسان لا یراد منہا الا تعیین قضاءک فی الصورۃ الخاصۃ ثم لا یکون لک شأن آخر فتضمحل الروح الہوائی وتنعدم النفس وتکمن الجوہرۃ ویتلاشی الشعاع فحینئذ تتم السفرۃ وتنقضی الدورۃ وترجع النقطۃ الجبیۃ الی مبتداہا وتستریح من تعب السیر فحینئذ تکل الالسن عن نعتہا وتقاصر الافہام عن وصفہا،

اللّٰهم واسألك بسرايته واعيتك المقدسة الهاملة من بحار قدسك وصرافة نورك الناشئة من الصلحة الكلية الصائرة مصلحة جزئية فى هذه الجوهرة الشفافة البراقة مثل سريان ندى البحر فيما وليه من الساحل ثم بظهور تلك النداوة فى السر والروح من هذا الشخص ثم بنزل نداوة ما فى القلب والعقل من هذا الشخص ثم بانتشار اثر منها الى اقطار الارض شرقا وغربا برا وبحرا كمثل الهواء الذى مر على ارض ندية فصار طينا فما وصل الى جسم الا افاده الرطوبة الا كل يابس متيبس بعيد مريد ابى ان ينقاد للمصلحة،

اللّٰهم واسألك بانقياد هذا الشخص لشأنك الذى تطورت به فى هذا الزمان فان لك شأنا كل يوم وان يوما عندك كالف سنة مما تعدون ويتمثل صورة الانسان فى جوهرته الشفافة كمثل ظهور صورة الشعلة فى المرآة اذا حوذي به السراج المنير فى ليلة ظلماء او كظهور صورة النير الاعظم فى قعب من ماء ثم بانشعاب العلوم المناسبة بهذا الشأن فيما يلى الجوهرة من الروح والسر والقلب والعقل،

اللّٰهم انت قلت وقولك الحق الله نور السموات والارض مثل نوره كمشكوة فيها مصباح المصباح فى زجاجة الزجاجة كانها كوكب دري يوقد من شجرة مباركة زيتونة الآية،

فضربت الزيت مثلا للداعية النازلة من صرافة قدسك وضربت المصباح الذى هو ههنا بمعنى الفتيلة مثلا للجوهرة الشفافة وضربت الزجاجة مثلا للروح والسر وضربت المشكوة مثلا للقلب والعقل،

اللّٰهم بتوليك اياه فى مجامع اموره ومعاملاته فانه فى يد قدرتك كالميت فى يد الغسال قد الغى ارادته فى ارادتك وافنى قصده فى قصدك وانمحى اختياره فى اختيارك فليس يتحرك ولا يتهشش ولا يتبشش الا بك وبقوتك وارادتك،

اللهم اسألك بكل ما ذكرتك ان تجعلني ملصقا بذلك النور الوحداني الذات المتعرد بالاوصاف بل فانيا فيه قائما به حتى ترجع الى نفحة من توليك في ضمن توليك اياه وتشملني نظرة رحمة منك في ضمن رحمتك له ويضيئ بشارة منك في ضمن بشاراتك التي انفذتها اليه في تضاعيف فحاوى كتابك ويبهرني ضوء من اضواءك في ضمن حكايته لاضوائك المقدسة المجردة بجوهرة الشفافة ويحيط بي شأنك الذي تطورت به في هذا الزمان والذي جعلته ترجمانا له ناطقا عنه مبينا اياه في ضمن احاطته به،

اللهم واسألك ان تخلطني بتلك الجوهرة الشفافة حتى اصير معه كشيئ واحد في الدنيا والآخرة مشتبكا به موجودا بوجوده وحتى اصير دائما بدوامه شأنا من شئونك وضوءا من اضوائك في ضمن كونه ذلك منك،

اللهم اسالك وانح عليك ان تنجز لي جميع ما وعدتني على لسانه من مقامات السر والروح والفناء وتتنزل على يدي نورا من انوارك التي ابرزتها على لسانه وتجعلني حافظا لعلومك ومعارفك النازلة عليه البارزة به الموافقة لشأنك الذي تطورت به في هذا الزمان اللهم مني السؤال وعليك الاجابة مني الابتهال وعليك الانجاح انك رحيم كريم رءوف قريب مجيب سميع بصير لا اله الا انت ولا رب الا انت انت مولائي وانت على كل شيئ قدير،

- ٨٣ - تفهيم

الحمد لله الذي بنعمته تتم الصالحات واشهد ان لا اله الا الله واشهد ان محمدا عبده ورسوله صلى الله عليه وعلى آله وصحبه وسلم اما بعد فيقول العبد الضعيف المفتقر الى ربه الكريم ولي الله بن عبد الرحيم عفي عنه ان لله تعالى تسعة وتسعين اسما هي اسماء الصفات وواحد هو اسم الذات ويمكن للعبد ان يتحقق بكل ذلك وليس مرادنا بالتحقق ان ينكشف عليه مثلا ان لله عليم

الا اللہ ولا بصیر الا اللہ ولا سمیع الا اللہ وحیث ما یری البصر والسمع والعلم فانہا شعب من سمع اللہ وبصرہ وعلمہ علی اصل وحدۃ الوجود وھذا انما ھو کشف وحدۃ الوجود او شعبۃ من شعبہ ولیس بتحقق انما المراد بالتحقق ان یفنی العبد عن نفسہ ویبقی باللہ ویعطی الوجود الموھوب ثم یتداخلہ اسماء اللہ عزوجل فیظھر لہ فی نفسہ قوی تلک الاسماء وینقاد العالم لہ حسب تلک القوی،

والمتحقق باسماء اللہ تعالی احد رجلین رجل تمت قواہ الطبیعیۃ المتولدۃ من العناصر السفلیۃ والقوی الفلکیۃ ثم تم حجرہ البہت فیترشح من ھنالک رشحات الٰہیۃ علی تلک القوی الطبیعیۃ فکانت متلونۃ بلونہا فذلک خلیفۃ اللہ فی العالم ورجل تم حجرہ البہت ولم یتم قواہ الطبیعیۃ فیترشح من ھنالک رشحات الٰہیۃ فیظھر فی نفسہ شبہ آثار من نور ولا یظھر آثارھا فی الخارج الا الکذا فذلک الفرد باللہ عزوجل،

والمتحقق باسم الذات

حقیقتہ عندی ان ترقی اللطیفۃ الروحیۃ منہ حتی تصیر شبہ مرآۃ صیقلیۃ فیحاذی التجلی الاعظم فینطبع لون منہ فیہا کما تمتلئ المرآۃ بلون ما غشیہا او کما ینطبع فی الشمعۃ نقوش الخاتم فیحصل لہ انس عجیب وابتہاج غریب لا یکتنہ کنہہ وعندی ان الصلوۃ انما نوہ الشارع بامرھا وجعلہا اعظم ارکان الاسلام وقال انکم سترون ربکم الحدیث لان البطن الباطن منہا لون فی اللطیفۃ الروحیۃ نازل من التجلی الاعظم وذلک عین التحقق باسم الذات وقد یلحق الحجر البہت بالتجلی الاعظم ویفنی فیہ ثم تارۃ تبقی النفس الناطقۃ حائرۃ دھشۃ وتارۃ یترشح فیہا ابتہاج عظیم وعلم التجلی الاعظم بنفسہ فکأنہ فی الاول یعلم التجلی الاعظم کالشیء المقصود الیہ وفی الثانی یعلمہ کعلمہ بنفسہ وھذا ایضا عین التحقق باسم الذات،

واعلم ان السلوک حقیقتہ ان یغلب حکم لطیفۃ علی لطیفۃ اخری ولذلک کان الفناء فناءین فناء الوجود الظلمانی وفناء الوجود الروحانی ففناء الوجود الظلمانی ان یغلب حکم اللطیفۃ

القلبية والعقلية على النفس الشهوية والنفس السبعية والنفس الامارة تحفظ الرسوم والعادات فلا تتبع شهوة ولا رسما الا بعد ما تصححه العقل حتى يتغير الرجل عن وصفه ويصير كأنه ليس ذلك الذى كان ثم يغلب عليه حكم اللطيفة الروحية والسرية ويصير الغالب عليه اللذة المعنوية الحاصلة من انس الروح ومعرفة السر فيتنفر من جميع اللذات ويكون قبلة همته هذه فقط فعند ذلك يقال فنى وجوده الظلمانى وفناء الوجود الروحانى ان يغلب عليه حكم الانانية الكبرى المبثوثة فى الموجودات قاطبتها فيضمحل انانية الصغرى فيعلم الموجود من حيث هو موجود فى اشارته بلفظة انا ويتمحج كل الابتهاج او يغلب عليه حكم بحر البهت الغائص فى التجلى الاعظم عود التابع منه بدأ فيعلم الانانية الفعالة القهارة فى اشارته بلفظة انا،

واعلم ان النصارى اخطأوا فى تأويل كلام روح الله صلوات الله عليه فظنوا انه يقول انا عين الله تعالى وحاشاه من ذلك انما معنى قوله غلب علي حكم بحر البهت الذى هو تابع من التجلى الاعظم بدأ أغايص فيه عودا فانقلب علمى بانانيتى علما بالانانية الفعالة القهارة فى العالم ويترشح من ذلك البحر علي علوم الحق وارادته،

واعلم ان فى العالم حقيقة فعالة قهارة فكما ان فى الفرد النباتى نفسا تحمل قوى التغذية والتنمية وحكم هذه النفس جار فى كل ورق ورق وغصن غصن وزهر زهر وثمر ثمر ولو كان لهذه الاشياء السنة لتضرعت الى تلك النفس وقالت يا سيدتى توجهت اليك ورغبت فيك وقصدك وتلاشت حولى وقوتى فى حولك وقوتك انت وهابى وخلاقى وبارئ ومصورى فكذلك الشخص الاكبر فيه حقيقة فعالة مؤثرة تفور منها الارادة والاختيار والتسخير لما سواها والاحاطة بمن دونها وكل ما سواها من المعادن والنباتات والحيوان متضرع اليها متكفف لديها بلسان الحال ولكن الانسان ازكى المواليد نفسا واتمها عقلا واشدها حسا فوجب ان يكون له

لسان مقال حذو لسان الحال ولسان فعل حذو ذینک اللسانین فاثبتت الحقیقة الفعالة علیه حقا ان یؤمن بها ویخبت الیها ویعلم انها مؤثرة فعالة فاوجبت تربیتها للانسان ان یعقد لها شریعة فی الملکوت ثم یبعث فی الناس رسولا یترجم لهم ما انعقد علیهم،

واعلم ان الله تعالی اکثر فی القرآن العظیم من قوله له ما فی السموات وما فی الارض و السر فی ذلک ان القهر علی السموات والارض وما فیها والاخذ بتلابیب ذلک کله والقبض علی نواصیه وتنفیذ المشیئة فیه والاحاطة به اول ما ینال من خواص التجلی الاعظم فتقدمت هذه الخاصیة فی کلام الله المترجم عن خواص التجلی الاعظم حسب تقدمها طبعا هذا کله حدیث التحقق باسم الذات حسب ما وجدنا فی انفسنا غیر مرة واما التحقق باسماء الصفات فحدیثه حسب ما وجدنا فی انفسنا مما منحنا الله تعالی انه علی انواع،

منها التحقق بوجه الانفعال وقبول الاثر کالمغنی والمعطی والمنعم والوهاب والرزاق فکثیرا ما یوجه العارف وجه مرآة قلبه الی هذه الاسماء بکثرة تلاوتها او بالتوجه الی حقائقها المتمثلة فی الامثال او بالوجهین جمیعا فتنفعل نفسه وتطاوع لهذه الصفة خاصة فینطبع فیها لون هذه الصفة فیکون حکمة الله تعالی حینئذ ان یسخر الاسباب حتی یکون مرزوقا ومنعما علیه ومعطی له وموهوبا له لیطابق النظام النفسی والخارجی،

ومنها التحقق بوجه التشبه کالعزیز والعظیم وذی الجبروت والغنی والواجد فکثیرا ما یتلوها العارف او یتوجه الی حقائقها المثالیة ویفعل الامرین جمیعا حتی یتحرک بسبب ذلک رقیقة مودعة فیه بازاء هذا الاسم فینشرح بسبب هذا التحرک رقائقه المودعة فیه بازاء الشمس والقمر وغیرهما من النجوم والقوی الفلکیة فتصیر کانها کانت نائمة فتیقظت فتکون حکمة الله تعالی حینئذ ان یعامل معه معاملة من قویت هذه الرقائق فی جبلته من اهل السعادة والجدة واهل الملک والجبروت،

واذا تمهد هذا التحقيق عندك نقول ان من نعم الله تعالى الهيئة عندى انى تحققت باسم الحي وذلك انى شاهدت هذه الحقيقة المتمثلة فى حظيرة القدس توجهت الى لتنزل علي فاستوكرت اولا فى القوى الفلكية واختارت فيها القوة المنسوبة الى الزهرة ثم انحدرت مستصحبة لتلك القوة الى فزادت فى عمرى الذى كتب لى فى بطن امى شيئا وظهرت الزيادة فى القوة المودعة في من قبل الزهرة ثم استوكرت ثانيا فى الملأ الاعلى وهممها ثم انحدرت مستصحبة لهممهم الي فزادت فى عمرى ايضا الذى هو مجموع ما كتب لى فى بطن امى والزيادة التى زيدت من قبل الزهرة شيئا ما وكان ذلك من عجيب صنع الله لى والحمد لله،

ونقول ايضا تحققت باسم العزيز على نحو ذلك فشاهدت تلك الحقيقة المتمثلة فى حظيرة القدس توجهت الي مرتين مرة من قبل الزهرة ومرة من قبل الملأ الاعلى فرأيت فى نفسى زيادة عزة لم اعهدها فيما كتب لى فى بطن امى وكذلك الامر فى كثير من الاسماء الحسنى والحمد لله،

واعلم ان سوى التحقق شيئا آخر يرزقه الله الصوفي وهو المراقبة وذلك ان الله تعالى متعال عن احكام الحدوث ولا يمكن ان يوصف ويعرف عند الناس الا بما يفهمونه ويألفونه فوصف نفسه بالتنزيه عن صفات البشر ووصف نفسه بالزيادة على ما يبلغه عقولهم كقوله وان يوما عند ربك كالف سنة مما تعدون يقول الامر الذى لا يتصور فى عقولهم الا بعد العمل فيه الف سنة هو صيه عند الله ومتيسر عليه ان يفعله فى يوم واحد وكل صفة من تلك الصفات اسم مركب ومراقبة كل ذلك طريقه ان يذكر الله تعالى باسمه الذاتي فيتوجه الى الامر المجمل الذى يفهمه كل احد من اسم الله مجردا عن الصوت والحرف ثم يذكر صفة من تلك الصفات و يتصور اتصافه بتلك الصفة بوجه يليق بجلال الله تعالى حتى ينفتح حدقة بصيرته وتكون ذلك معدا للكشف الالهى حسب استعداده وليكن هذا آخر ما اردنا ايراده فى هذه الورقة والحمد لله تعالى اولا وآخرا وظاهرا وباطنا

- ۸٤ - تفهیم

احسن الله الیکم وزاد فی توفیقکم ورقاکم الله الی ما تتمنونه لی بل الی ما هو فوق المنی انه کریم جواد رءوف رحیم اما بعد فسر تخصیص النفخة الاولی والثانیة باوقاتهما انما یرجع الی المصلحة الکلیة فی نظام العالم مما لا یطالب بالبیان ولا یثبت بالبرهان کما انه لا یمکن ان یقام البرهان علی تخصیص حرکة الفلک الاطلس بجهة والکوکب بجهة اخری بل هو تفصیل لما هو مندرج فی العنایة الازلیة وهو مقتضی للحقیقة الاولی وذلک الاقتضاء هو الموجب لوجوده فی العنایة اولا وفی الخارج ثانیا والاعمال التی تستوجب الجزاء علی وجهین منها ما یلتصق بظاهر النسمة فاذا تناثر بعض اجزاء النسمة اضمحلت صورها فیعذبون بها فی القبر لا فی المعاد ومنها ما یلتصق بباطن النسمة مما یلی وجه النفس الناطقة ویعذبون بها فی المعاد لا فی القبر واکثر الامة المرحومة ضعیفة بهیمیتهم ضعیفة ملکیتهم فاولائک اکثر عذابهم فی القبر ویحشرون خفافا لا اوزار علیهم واما من اشتدت بهیمیتهم فاولائک یعذبون فی المعاد اکثر من القبر کاکثر الامم السابقة بل یمکن ان لا یعذب جماعة منهم فی القبر اصلا ویعذبوا فی المعاد،

واما الذین یدخلون الجنة بلا حساب فاولائک قوم زکت فطرتهم وتلونت بهیمیتهم بلون ملکیتهم فما بقی فی نسماتهم اوجب دخول الجنة او شملتهم رحمة عظیمة کفرت خطایاهم،

ولنضرب لاختلاف الاعمال الموجبة للجزاء مثلا من اختلاف الامراض هو ان الامراض المخالفة لاصل فطرة الانسان علی نوعین احدهما الدمامیل والبثرات الناشئة من امتلاء البدن بالاخلاط فاذا استفرغت الاخلاط ذهب المرض وثانیهما ان یکون الانسان مقطوع الرجلین والیدین فاذا استفرغت الاخلاط لم یذهب المرض ولکن اذا حشر یوم المعاد ظهرت الصورة النوعیة کاملة وافرة فصار انسانا تاما وکذلک الامراض النفسانیة علی مراتب مختلفة هذا ما تیسر فی الحال من جواب السوال والحمد لله اولا وآخرا

۸۵ - تفہیم

الحمد للہ الذی انعم وخول ونول فاجزل ووفق فسہل وفی جمیع الحالات علی فضلہ المعول واشہد ان لا الٰہ الا اللہ القدیم الاول واشہد ان محمدا عبدہ ورسولہ اکرم مرسل وافضل مفضل صلی اللہ علیہ وعلی آلہ وصحبہ الاشہل فالامثل اما بعد فیقول الفقیر الی رحمۃ اللہ الکریم ولی اللہ بن عبد الرحیم عفا اللہ تعالی عنہ والحقہ بالصالحین ان للہ تبارک وتعالی الطافا خفیۃ بعبادہ فی بواطنہم یعز ادراکہا ونعما ہنیئۃ فیما بینہ وبینہم من جہۃ جذبہم الیہ یدق فہم معانیہا۔

ومن تلک الالطاف الخفیۃ والنعم الہنیئۃ فی حق اخینا فی اللہ الصالح المصلح المعمور بالطاعات اوقاتہ المغمور فی بحار الحسنات انفاسہ الحافظ عبد الرحمن بن الحافظ نظام الدین الاعظمی السنوی نزیل دلی بلدۃ اقامتنا احسن اللہ الیہ فی الدنیا والعقبی واجزل علیہ نعمہ فی الاولی والاخری ان ساقہ الی والہمہ طلب الطریقۃ الخاصۃ الصوفیۃ منی ثم الہمہ الصبر فی سلوکہا سہلہا ووعرہا وتحمل الشدائد فی طی خصبہا وقفرہا ووفقہ للاہتمام بالمراقبات والتوجہات وکشف علیہ التوحید ومنح النسب المعتبرۃ عند القوم نسبۃ الاحسان والنسبۃ الاویسیۃ ونسبۃ یاد داشت ونسبۃ التوحید ونسبۃ العشق وعاملہ باشیاء من خرق العوائد واذاقہ حلاوۃ المناجاۃ ورزقہ اللذۃ فی اصناف العبادات وتراآی نور الارواح وسوء مسامرات لطیفۃ واطلع علی شیء من خواص الاسماء والآیات مع مناصحۃ ظاہرا وباطنا للہ ولرسولہ ولمشایخ الطریقۃ وسلامۃ صدرہ من الغل والحسد وقلۃ میلہ الی الحرص وطول الامل وقوۃ صبرہ فی الشدائد والامراض وعدم احساسہ لتلک الآلام عند اشتغالہ بالعبادات الی کثیر من الطاف اللہ تعالی یطول ببیانہا ویعسر تعدادہا وبقی فی تلک المعاملات نحو امن عشرین سنۃ واللہ اعلم۔

ومن تلك الالطاف الخفية والنعم الهنيئة ايضا ان وفقه لاخذ العلم مني فمما قرأه علي القرآن العظيم من اوله الى آخره برواية حفص عن عاصم بحق سلسلتي المنتهية الى النبي ﷺ و صحيحا البخاري ومسلم وموطأ محمد بن الحسن الا قوتا منه وطرف صالح من شرح السنة وقريب النصف من سنن النسائي وسمع علي بقراءة غيره صحيح البخاري ايضا مرة اخرى وجامع الترمذي وسنن ابن ماجة ومسند الدارمي ومشكوة المصابيح وحصن الجزري وطرفا من النسائي وسمع علي ايضا بعض مصنفاتي كفتح الرحمن في ترجمة القرآن والحجة البالغة والمسوى وغير ذلك من رسائل كثيرة يعسر تعدادها،

وبعد اللتيا والتي شرح الله صدري بان انوه بذكره واجيزه لتلقين الاشغال الصوفية من اهل الطريق المشهورة فقلت يده كيدي كما قال ذلك في حقي سيدي الوالد قدس سره والبسته الخرقة الصوفية الباس استخلاف واستنابة واسانيد الطرق المشهورة وبعض اشغالها واذكارها مذكورة في كتاب "الانتباه في سلاسل اهل الله" من رسائلنا واجزته ايضا لرواية ما قرأ علي او سمع مني او صح عنده انه من مروياتي واسانيد كتب الحديث مضبوطة في رسائلنا واجزته في التصريف بالآيات العظمى والاسماء الحسنى والادعية المباركة ان يصرف بها تلاوة وكتابة بحروفها او باوقافها كما اجازني لذلك والدي قدس سره،

واعلمته في خاصة نفسه ان في قوة الخيال منه بعض خلل بسبب الامراض الغالبة عليه ولا ينبغي ان يعتمد على واقعاته الا بعد مراجعة وبعد تائيد فراسة صادقة وان الغالب من لطائفه لطيفة الروح لا سيما وجهها الذي يلي العقل فلا جرم ان مسرحه ومرتعه هي النسبة الاويسية ونسبة الاحسان وان نفسه الناطقة خلقت بحيث تتجاذب قوتاها الملكية و البهيمية وليستا بقويتين غاية القوة فاذا اشتغل بشيء من الاحوال كل الاشتغال نسي

ماکان قبلہ کان لم یکن شیئاً مذکوراً لاینبغی ان یحزن فان الحال الاول ماذھب اصلہ بل استتر ولایطمع فی جمع جمیع الجوانب والاحاطۃ بجمیع الاضداد فان النفس ذات التجاذب لاتطیق ذلک و التلون والتحول من حال الی حال من لوازم جبلۃ ھذا الصنف،

واوصیہ بما اوصانی بہ مشائخی من الاستقامۃ علی الاحکام الشرعیۃ والآداب الصوفیۃ وان یدعو لی ولمشائخی ولاصحابی اقول قولی ھذا واستغفر اللہ ارحم الراحمین والحمد للہ رب العالمین فکانت کتابۃ ھذہ السطور یوم الخمیس الیوم التاسع والعشرین من رمضان سنۃ ۱۱۶۰ھ والحمد للہ تعالیٰ اولاً وآخراً وظاھراً وباطناً وصلی اللہ علی خیر خلقہ محمد وآلہ وصحبہ وسلم

تفہیم - ۸۶ -

الحمد للہ وسلام علی عبادہ الذین اصطفی اما بعد این کلمہ چند است در تحقیق انشقاق تکلیف از تقدیر وبیان خصال انبیاء علیہم الصلوٰت والتسلیمات وبیان انواع نفوس متشبہین بانبیاء کہ استحقاق خلافۃ دارند ومعنی خلافۃ وفرق در شیخین ومرتضیٰ رضوان اللہ تعالیٰ علیہم۔

باید دانست کہ ربوبیت رب العلمین بہ نسبت نوع انسان منشعب شدہ است بدو شعبہ یکی تکوین نوع انسان ودیگر تشریع برائے انسان واین ربوبیت را بنکتہ واضح کنیم چون نواۃ را در زمین بنشانیم وآن نواۃ از اجزاء مائیہ وارضیہ وہوائیہ آنچہ مناسب اوست بخود جذب کند وآن اجزاء را بکسوۃ مادہ مناسبہ بشجرہ مکتسی گرداند لامحالہ تصرف فرماید دران مادہ بحکم نوع خود درجۃً بعد درجۃ نخست سبزہ برویاند وبرگی چند بر روی کار آرد بعد ازان آن سبزہ را قوت دہد وتنہ درخت سازد واغصان واوراق ظاہر کند بعد ازان ازہار واثمار پدید آرد کما قال تبارک وتعالیٰ کزرع اخرج شطأہ فآزرہ فاستغلظ فاستوی علی سوقہ پس عقل خود را گرد ار دازتربیتہائے صورۃ نوعیہ واحکام آن آنچہ در نواۃ مندرج بود ہمہ را دفعۃ بعد دفعۃ درین شجرہ تماشا کن آن شجرہ بمنزلہ مرأۃ است آن احکام

اجمالیہ مندمجہ او آن صورۃ نوعیہ بمنزلہ رائی کہ صورت او در مرآۃ مشہود گردد پس بدانکہ این کمیت اوراق و ازہار و اثمار و اشکال آنہا و الوان و تخاطیط و طعوم آنہا و خواصی کہ در فن طب ازان بحث کنند از حرو برد و مانند آن و خواصی کہ نجار ازان بحث می کند از سہولت نحت و مانند آن الی غیر ذلک من الخواص الکثیرۃ من ابواب شتی با جملہ ہر چہ بآن متمیز باشد این نوع شجرہ از نوع دیگر ہمہ احکام صورۃ نوعیۂ اوست کہ در نواۃ کامن و مندمج بود و درین مادہ واضح و مشہود گشت ؎

گر تامل قفص بیضۂ طاوس شود ۔۔۔ در شبستان عدم نیز چراغانی ہست

و مانند نواۃ و شجرہ منی و خون حیض کہ در رحم انثی از بہائم مجتمع شدہ صورت جنین میگیرد قیاس کن دائرہ احکام نوع را آنجا کشادہ تر بیں و حرکات نفس را کہ ساعت بساعت از قوۃ بفعل می آید از قبیل قوائی ادراکیہ و قوائی علیہ ہمہ بآن ملحق بساز۔

انسان نیز مانند آنست و زیادہ بران از جہت ارتفاقات خاصہ بنوع او و از مجازات نفسانیہ و سعادت و شقاوت نوعیہ و مانند آن پس این ہمہ احکام نوع است کہ در افراد مشہود گشتہ چون فہم تو تا اینجا رسید نظر بالاتر کن بشناس کہ نوع قابلی است و خصوصیتی است برائی تاثیر موجد حقیقی نہ موثر بذات خود ؎

کار زلف تست مشک افشانی اما عاشقاں ۔۔۔ مصلحت را تہمتے بر آہوے چیں بستہ اند

پس چنانکہ مصور حاذق سنگ پارہ یا چوبی میگیرد و صورتی در نہایت بہجت و رونق و تناسب اعضا بر روی کار می آرد و فی الحقیقۃ حسن این صورت صنعی و منونہ ایست مر صورت ممثلہ در ذہن مصور قبل از تصویر نی بلکہ مر استعداد کلی جلی کہ در قوت علمیہ نفس او ثابت است لہذا حکم می کنیم برین مصور بخلق تام ہم چناں در واجب جل مجدہ ہمہ این احکام نوع مستتر بود در علم او تعالی بلکہ بحسب اقتضای ذات آن قدر فرق است کہ این احکام در واجب بصفۃ قہر و تاثیر کامن بودند و در مخلوق

برنگ انفعال و تاثر ظاہر شدند۔

چون این دقیقہ را نیز شناختی نظر را کشادہ ترکن دبدانکہ در واجب جل مجدہ نوع و احکام تفصیلیہ او ہمہ منطوی و مندمج بود بہتر بیتی کہ ظاہر شد بصفۃ اقتضاء اولاد در علم او تعالیٰ کہ معبر بلوح محفوظ و امام مبین است ہمہ ممثل گشت در ضمن علم خودش بذات خود مقرون بصفت اقتضائے خود ثانیاً و در اذہان ملأ اعلیٰ کہ حامل عرش تکوین اند بصفت انطباع و تخیل ثالثاً بعد ازان چون اسباب علویہ و سفلیہ بآن منجر شدند کہ ان قدر بقضاء برسد و از قوۃ بفعل آید انسان مقدر انسان خارجی گشت و جمیع احکام او نمایان شدند و بالفعل تربیت رب العلمین نسبۃ نوع انسان و احکام خاصہ او در کار آمد و درین مرتبۂ ربوبیت بدو شعبہ منشعب گشت ربوبیۃ بحسب احکامی کہ اعصار و ادوار در آن تغییری و تحویلی نیست از احوال و افعال و اخلاق مثل نطق و ضحک و حرارت و جبن و کیاست و ارتفاعات ضروریہ او و اصول بروائم کہ در رنگ الہامات طبیعیہ نحل بمصنوعہ را الہامات کردہ می شود و ربوبیۃ بحسب احکامی کہ بحسب تغیر اعصار و ادوار متغیر و متحول میگردد و غرض از آن احکام متغیرہ تشبہ اوست بصورۃ نوعیہ انسان مقرون بحکم این ادوار و اعصار و تلبس اصول بروائم بلباس اشباح مناسبۃ آن۔

تفصیل این نکتہ آنست کہ چنانکہ اشجار را بحسب صورت نوعیہ احکامی است کہ بآن احکام اعتدال نوعی حاصل می شود ہم چنان آن اشجار را در شتاء و صیف احکامی ہست مختلفہ کہ صورۃ نوعیۂ او را مقرون باحکام فصل و وقت حاصل می شود بالجملہ در قرانات کلیہ از احوال و اوضاع متغیرہ بتغیر ادوار آنچہ موجب تشبہ بتجلی اعظم می شود و آنچہ موجب ہیئتی کہ ضد تشبہ است در غایۃ ہمہ مکتوب میگردد چنانکہ در احادیث بسیار بآن اشارہ رفتہ است و حکم صورت نوعیہ بآن اوضاع یا رمی شود و شریعتی از آن منشعب می گردد۔

وایں ابتدار عالم تکلیف است واز راہ عروق باسار یقاین تکلیف منجر می گردد بملأ اعلی وآنجا اشباح بر واثم وصورت شریعت خاصہ بآن عصر احداث می فرماید ودر میان جوی کہ درمیان احجار بہتہ ملأ اعلی وتجلی اعظم واقع است صورت شرائع متمثل میگردد ورضا بان صورت وسخط بضدان تعلق می گیرد۔

بعد ازاں ہمین ربوبیت تشریعیہ تقاضا می نماید کہ شخصی را کہ جامع باشد درمیان چند خصلت کاملہ جارحۂ خود سازد ودر عالم بشر نمونۂ خود گرداند۔

یکے ازاں خصائل تشبہ بحر بہت اوست بتجلی اعظم دوم تشبہ قوۃ خیالیہ اوست بملأ اعلی واین خصلت مفضی بہ تلقی علوم از ملأ اعلی میگردد سیوم تشبہ قوۃ عملیہ اواست بملأ اعلی واین خصلت مفضی بعصمت وطہارت او میگردد از آثام وتلبس او بانواع بر وبقائی صورۃ اعتدالیہ صفۃ عدالتہ چہارم انسان مدنی بودن نفس او یعنی نفس ناطقہ او خاصیتی دارد کہ ظل او در عالم خارج می افتد وافراد انسان بسبب آن ظل ترتیبی وانتظامی خاص میگیرند پنجم تائید ملأ اعلی در ہمت وقصد او تا ہر چہ اندیشد ملأ اعلی بواسطۂ مناسبہ ہمان اندیشند واین خصلت سبب ظہور خرق عوائد میگردد ششم اعتدال قوائی ثلثہ او یعنی قوت شہویہ او با وجود سبوغ وفور مقہور ومغلوب نفس سبعیہ او باشد ونفس سبعیہ او با وجود کمال شدت وغلیان مقہور ومغلوب قوۃ عقلیہ او باشد وقوۃ عقلیہ او با وجود صلابت در زانت مغلوب ملأ اعلی باشد ہفتم بخت مسعود او در نصرت او بر اعدا وروالہام محبت او در قلوب احبار وبقائی ملت ودولت او تا زمان دراز۔

چون این ہفت خصلت در شخصی بکمال متحقق شود ربوبیۃ تشریعیہ او را جارحہ خود نمونہ خود در عالم بشر می سازد وکلمہ خود در زبان او می نہد او را مخبر از دین موطن میگرداند وبعز عزیز او ذل ذلیل کار خود را سر انجام می نماید۔

واین نفس شریفہ قدسیہ در عالم بشر چند کار میکند یکی آنکہ مفصل میگرداند علوم اجمالیہ کلیہ حکمیہ ارتفاقات و اصول بر وائم کہ بحسب الہام افراد انسان اجمال قبول نمودہ بودند لیکن شرح آن نمی توانستند بارسوم باطلہ برخلاف علوم اجمالیہ منعقد شدہ بود کما قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کل مولود یولد علی الفطرۃ الاسلام ثم ابواہ یہودانہ او ینصرانہ او یمجسانہ پس پیغامبر ببت این رسوم باطلہ فرماید دوم انکہ علوم تکالیف متغیرہ بتغیر ادوار و اعصار کہ نصیب این عصر شدہ است اختیار فرماید سوم آنکہ سبب تفصیل بعض مجملات می شود چنانکہ تا بادیان نباشد قوۃ ریح سفینہ را مصادمت نمی کند ہم چنان تا رزانت این نفس نباشد تائید روح القدس و رضا و سخط ملأ اعلیٰ گرہ نمیخورد و بالجملہ چون ازین نفس شریفہ قدسیہ کہ کامل بالفعل است نوبت بگذرد تفتیش نفوس متشبہہ بآن بکار بریم،

متشبہین بانبیا را انواع بسیار پیدا می شود بعض متشبہ بحسب بعض خصال جزئیہ و بعض متشبہ بحسب اکثر خصال کلیہ اصل تشبہ ہر ولی و عالم و صالح و پادشاہی عادل را واقع است لیکن بحث ما در تشبہ بحسب کلیات میرود و بالجملہ ممکن است کہ شخصی درین خصائل ہمہ شبیہ باشد بہ پیغامبرے لیکن اینقدر فرق درمیان بود کہ نفس پیغامبر بدون ریاضت بدنیہ و نفسانیہ و بدون توسط بشری باین دولت فائز گردد و نفس این شخص بتوسط ریاضت و اخذ فیض از نفس پیغامبر باین دولت برسد چنانکہ عالمی متجر تربیت کند ذکی را و نفس این ذکی بسبب تربیت این عالم تیقظ گردد و عالم متجر شود و باصول علم و فروع از جہۃ بصیرۃ دون التقلید احاطہ نماید چنانکہ صوفی مرشدی بعض تلامذہ مستعدین خود را تربیت کند بعد ازانکہ مروضی بود بفنا و بقا مشرف گردد و چنانکہ در خانہ کوہ بجانب شمس بگشائیم و در محاذات او آئینہ وضع کنیم و نور آئینہ بر ارض افتد و نور شمس بواسطۂ آئینہ در خانہ حلول فرماید اگرچہ این شخص را بکاری ما مور نکنند و چیزی از تربیت امت از و ظاہر نشود،

و نیز ممکن است کہ شخصے قریب الحال باشد درین خصال با نبیا بحسب اصل فطرۃ و آن امور

کہ در اصل از بعثت پیغامبر مقصود الٰہی بود پیغامبر تا صیل و تاسیس آن امور فرماید و ہنوز اتمام آن واقع نشدہ باشد کہ عمر پیغامبر منتہی شود و بملأ اعلی انتقال فرماید این شخص را تتمہ کار او سازند و باد عنایت الٰہی در باد بان نفس او پیچد و آن کار ہا را بدست او اتمام نمایند علما و عملا و فتوحا اگرچہ این شخص با پیغامبر صحبت نداشتہ باشد و اخذ علوم از وی نکردہ باشد

و باین نکتہ اشارہ واقع شد انا نزینک ما نعدہم او نتوفینک و قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہلک کسری فلا کسری بعدہ و ہلک قیصر فلا قیصر بعدہ و قال "لتفتحن کنوز کسری و لتقسمنہا" و قال عن ربہ ان اللہ قد مقت عربہم و عجمہم و انما بعثتک لاتبلیک بہم و اتبلیہم بک الحدیث و قال تعالے ثم ان علینا جمعہ و قرآنہ"

نیز ممکن است کہ شخصے قریب الماخذ باشد بہ پیغامبر در اصل فطرۃ و علوم را از پیغامبر بگیرد و ملکۂ سیاست امت از وی حاصل کند اقامۃً للحدود و فصلاً للقضایا و تعلیماً للعلوم و امرا بالمعروف و نہیا عن المنکر و بعد از پیغامبر در امت او خلیفۂ او باشد اگرچہ ازین کار ہا ہیچ باقی نماندہ باشد

و نیز ممکن است کہ چون پیغامبر بعد احاطہ باین خصال متوجہ شود بدعوۃ خلق و رنگی از وی بخلق منتقل گردد شخصی دیگر ہم در حضور او مثل آئینہ نورانیت را از شمس قلب مبارک او اکتساب فرماید و بسبب اجتماع او با پیغامبر نورانیت بنی آدم مضاعف گردد و مانند آئینہ چند کہ در ضور آفتاب بگذارند و بواسطۂ آنہا در زمین اضواء شمس منعکس گردد و حالتی عجیب بروی کار آید و مانند آنکہ یک مشعلہ بخانۂ تاریک آرند و آنجا آئینہا باشد منصوب در دیوار ہا و ضوء مشعلہ منعکس گردد و یکے بدیگری یابد نیز نگی غریب ظہور نماید و ہمین فضیلت اشارہ است در حدیث "الحمد للہ الذی ایدنی بہما ای بابی بکر و عمر" و نیز در حدیث آمدہ است کہ "ابو بکر و عمر کالسمع والبصر" بالجملہ فضل کلی در افراد امت این خصال می باشد و افضلیت بحسب ہمین خصال می شود و فضائل دیگر را نفیاً و اثباتاً در اینجا دخلی نیست

کہ در اصل از بعثت پیغامبر مقصود الٰہی بود پیغامبر تا صیل و تاسیس آن امور فرماید و ہنوز اتمام آن واقع نشدہ باشد کہ عمر پیغامبر منتہی شود و بملأ اعلی انتقال فرماید این شخص را تتمہ کار او سازند و باد عنایت الٰہی در باد بان نفس او پیچد و آن کار ہا را بدست او اتمام نمایند علما و علماء فتوحا اگرچہ این شخص با پیغامبر صحبت نداشتہ باشد و اخذ علوم از وی نکردہ باشد

و باین نکتہ اشارہ واقع شد انا نزینک ما نعلم انتوفینک و قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہلک کسری فلا کسری بعدہ و ہلک قیصر فلا قیصر بعدہ و قال "لتفتحن کنوز کسری و لتقسمنہا" و قال عن ربہ ان اللہ قد مقت عربہم و عجمہم و انما بعثتک لاتبلیک بہم و اتبلیہم بک الحدیث و قال تعالے ثم ان علینا جمعہ و قرآنہ،

نیز ممکن است کہ شخصے قریب الماخذ باشد بہ پیغامبر در اصل فطرۃ و علوم را از پیغامبر بگیرد و ملکۂ سیاست امت از وی حاصل کند اقامۃً للحدود و فصلاً للقضایا و تعلیماً للعلوم و امرا بالمعروف و نہیا عن المنکر و بعد از پیغامبر در امت او خلیفۂ او باشد اگرچہ ازین کار ہا ہیچ باقی نماندہ باشد

و نیز ممکن است کہ چون پیغامبر بعد احاطہ باین خصال متوجہ شود بدعوۃ خلق و رنگی از وی بخلق منتقل گردد شخصی دیگر ہم در حضور او مثل آئینہ نورانیت را از شمس قلب مبارک او اکتساب فرماید و بسبب اجتماع او با پیغامبر نورانیت بنی آدم مضاعف گردد و مانند آئینہ چند کہ در ضور آفتاب بگذارند و بواسطۂ آنہا در زمین اضواء شمس منعکس گردد و حالتی عجیب بروی کار آید و مانند آنکہ یک مشعلہ بخانۂ تاریک آرند و آنجا آئینہا باشد منصوب در دیوار ہا و ضوء مشعلہ منعکس گردد و یکے بدیگری بازشود نیز رنگی غریب ظہور نماید و ہمین فضیلت اشارہ است در حدیث "الحمد للہ الذی ایدنی بہما ای بابی بکر و عمر" و نیز در حدیث آمدہ است کہ "ابو بکر و عمر کالسمع و البصر" بالجملہ فضل کلی در افراد امت این خصال می باشد و افضلیت بحسب ہمین خصال می شود و فضائل دیگر را نفیاً و اثباتاً در اینجا دخلی نیست

باید دانست کہ خلیفۂ پیغامبر بحقیقت مانندنی است کہ در وہان نائی باشد ؎

او بجز نائے و ما جز نے نیم او دمی بے ما و ما بی دے نیم

پس ارادۂ الٰہی منعقد می شود بظہور علم و رشد در افراد انسان و رفع مظالم ایشان انقیاد عالم این معنی را از ارادہ ہرگز متخلف نیست کما قال عز من قائل ولقد سبقت کلمتنا لعبادنا المرسلین انہم لہم المنصورون وان جندنا لہم الغالبون،

و این بمثابۂ آنست کہ در دل نائی عزمے بہم میرسد کہ مقامات راست یا عشاق راشلاً در ضمن فلان غزل بسراید بعد ازان رنگی ازین ارادہ در قوائی عقلیہ و قلبیہ پیغامبر فرد می آید و قوائی او را بافعال مناسبہ بآن مقصد و ہیجان می آرد و پیغامبر منقاد این رنگ شدہ بہر روش ممکن در بیست این مقصود مداخلت میفرماید و این بمثابۂ آنست کہ نائی صوتی از گلوئی خود برمی آرد کہ اجمال ہمان نفس است کہ بر روے کار خواہد آمد اما برائے رفع صوت یا تحسین آن نے را بر دست خود میگیرد و بر وہان می نہد بعد ازان ہمان ارادۂ الٰہی بواسطۂ ہمت پیغامبر و عزیمت او و مداخلت او و تسبب او در نفس شخصی کہ مستعد آن کار بودہ است کار می کند و ازوی آن افعال افشا می نماید و این بمثابہ آنست کہ از نے صوت حزین برمیخیزد و او صفیری بیش نیست،

این است معنی خلافت نبوۃ و این فضیلتے است قطع نظر از قابلیت و استعداد اگر در فضیلت جمعی مشترک باشند و ارادہ الٰہی تخصیص یکی ازان جمع کند باعتبار مصالحی کہ خدائے تعالیٰ بعلم آن منفرد است این شخص افضل امت باشد و نائب مطلق پیغامبر اینجا وجود بالفعل مطلوب است نہ وجود بالقوہ و تفاضل انبیاء از ہمیں جہت بکثرت امت واقع است در حدیث معراج آمدہ است کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام چون کثرت امت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم دید ندرقت کردند و گفتند بعثت بعدی غلام یدخل الجنۃ من امتہ اکثر ممن یدخل من امتی و آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرمودند تزوجوا فانی مکاثر بکم الامم"

واگر وجود بالفعل درین فضیلت نمی بود چرا کثرۃ طلب می کردند حال انکہ فضل آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فی نفسہ ہمان است کہ سابق بود بس وجود خارجی اینجا شرح ارادۂ الٰہی می کند و ہر چند کثرت فائدہ واقع شود خلافت نبوت محکم تر باشد،

و این فضیلت امریست کہ تا عارف تحققا و تخلقا بآن رنگین نشود کنہ آن نداند و رجحان او را بر سائر فضائل نفہمد و این فقیر تا رائحہ ازین بستان نشمید بآن آشنا نشد و این فضیلت بحسب حقیقت خود مشروط باستعدادی نیست ؎

تو چون ساقی شوی در دے تنک ظرفی نماند بقدر بحر باشد وسعت آغوش ساحلہا

لیکن سنت اللہ بر آن جاری شدہ کہ این فضیلت ندہند مگر کسی را کہ جامع فضائل شتی باشد جبلۃ و کسبا" مدتہا رحمت الٰہی کہ با پیغامبر متوجہ شدہ بود در ضمن آن پیغامبر باین شخص نیز کار خود کردہ باشد و اخلاق کاملہ داشتہ باشد و علوم پیغامبر بوجہ کامل اخذ کردہ بود شرطیت این شرط ازین جہت برخاستہ است،

باید دانست کہ چون در حظیرۃ القدس کہ مجمع ہمم افاضل ناس است خوض نمودیم ارواح شیخین و مرتضی را رضی اللہ عنہم دریافتیم و کمالات ایشان را جدا جدا فہم نمودیم، ارواح شیخین با آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم بمنزلۂ مشعلہ یافتیم در نہایۃ روشنی کہ آئینہا گردان گرفتہ باشند و بسبب تعاکس اضواء آن روشنی دو بالا شدہ باشد نوری کہ بر زمین بنسط می شود ہمہ کشئ واحد نظر می آید تمیز شعاع مشعلہ از شعاع آئینہ ہا میان آن نور منبسط متعذر میگردد ہم چنان اشعۂ ارواح شیخین با اشعۂ روح آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم یکسان گشتہ و باہم در آمیختہ حالا روح شیخین را جدا از روح آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم تواں شناخت ؎

رق الزجاج و رقت الخمر فتشابہا و تشاکل الامر

فکانہا خمر ولا قدح وکانہا قدح ولا خمر

وروح مرتضی رضی اللہ عنہ با آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم بمنزلہ نور قمر یافتیم کہ در محاذات شمس واقع شدہ و کسب نورانیت از و نمودہ با خود صورتی دیگر گرفتہ بجمال خود برآید ہم چنان روح مرتضی رضی اللہ عنہ فاتحیۃ ولایت را کہ در داخل روح آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم مندمج بود بسطے لائق دادہ براس خود قایم شدہ ؎

آن بادۂ شعلہ گون کہ دارد خورشید در کاسۂ ماہ چون رسد شیر شود

وشرح این کلمہ آنست کہ بسبب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم یک برزہ از برزات تجلی اعظم کہ برنگ ہم ملأ اعلی رنگین بود آخر شد و برزۂ دیگر کہ برنگ عالم مثال واقع است پیدا گشت آن راہ اول راہ نبوت بود و این راہ آخر راہ ولایت است پس ایام خلافت شیخین رضی اللہ عنہما ایام نبوت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم است و ایام خلافت مرتضی رضی اللہ عنہ ایام دورۂ ولایت است

در صدیق تشبہ باعتبار فنا و انعکاس اشعۃ بیشتر یافتیم و لہذا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم در باب صدیق فرمودند "لو کنت متخذا خلیلا غیر ربی لاتخذت ابا بکر خلیلا" اشارت نمودند بہمین فنا و انعکاس و در فاروق تشبہ باعتبار اتمام کار مطلوب بروست او و باعتبار تائید حظیرۃ القدس زیادہ تر ادراک کردیم و لہذا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرمودند "لو کان بعدی نبی لکان عمر"۔

و در مرتضی رضی اللہ عنہ تشبہ باعتبار اعتدال قوائی ثلث و انتظام بعض آن با بعض زیادہ تر دیدیم و لہذا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرمودند "ہو منی و انا منہ"۔

باید دانست کہ خدا تعالی فیض خاص چون بمحل خاص فرود آورد در قضیہ حکمت لابد است از آنکہ ہیئات عنصریہ و ہیئات فلکیہ تقاضائی تخصیص آن فیض بآن محل بکنند تا مقتضائی حکمت باطل نشود پس وقتی کہ خدائے تعالی فیض نبوت بر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نازل ساخت دانستہ شد

کہ بدن مبارک آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم مستعد آن فیض خاص بودہ از جہۃ عنصر و از جہۃ اوضاع فلکیہ کہ در وقت تولد آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم بودہ است پس اگر این استعداد عنصری در شخصی یافتہ شود لامحالہ شرکتی با آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم در بعض فیوض باطنیہ از جہۃ ہمان شرکت حاصل شود وہم چنین اگر استعداد فلکی در بعض یافتہ شود لامحالہ شرکتی در بعض فیوض ظاہرہ از جہت ہمان شرکت حاصل شود چنانکہ در کتب تاریخ یافتہ می شود کہ زائچہ طالع سلطان محمود غزنوی با زائچہ طالع آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم مشابہت تمام داشت از جہۃ مواضع کواکب سیارہ و مناظرات آنہا و قران علویین و سعودیۃ شمس و مریخ و مانند آن پس فتوح و مجاہدات عظیمہ از سلطان محمود بظہور رسید علی ہذا القیاس بطریق وجدان دانستہ شد کہ استعداد عنصری حضرت مرتضی رضی اللہ عنہ شبیہ بود باستعداد عنصری آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم و ازین جہت نوعی از قرب بحضرت مرتضی حاصل شدہ و این معنے بدون قرابت قریبہ حاصل نمی شود لیکن آن فضیلت جزئیہ است کہ تعلق بمقامات ولایت دارد نہ از باب تشبہ بانبیاء من حیث النبوۃ

سألت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سوالا روحانیا عن سر تفضیل الشیخین علی علی رضی اللہ عنہم مع انہ اشرفہم نسبا واقضاہم حکما واشجعہم جنانا والصوفیۃ عن آخرہم ینتسبون الیہ ففاض علی قلبی منہ صلی اللہ علیہ وسلم ان لہ صلی اللہ علیہ وسلم وجہین وجہا ظاہرا ووجہا باطنا فالوجہ الظاہر الی اقامۃ العدل فی الناس وتألفہم وارشادہم الی ظاہر الشریعۃ وہما بمنزلۃ الجوارح لہ فی ذلک والوجہ الباطن الی مرتبۃ الفناء والبقاء وعلومہ المرویۃ کلہا انما تنبع من الوجہ الظاہر وعند ہذا انتہی ما اردنا ایرادہ و الحمد للہ تعالیٰ اولاً وآخراً وظاہراً وباطناً۔

تفہیم - ۸۷ -

الحمد للہ الذی بنعمتہ تتم الصالحات وعلی فضلہ المعول فی جمیع الحالات وصلی اللہ علی سید البشر شفیع الناس فی المحشر وعلی آلہ وصحبہ وسلم اما بعد این کلمۂ چند است در تحقیق سعادت اخرویہ بدانکہ تحقیق

سعادت اخرویہ موقوف برسہ مقدمہ است حقیقتہ روح ولمیتہ وآنیتہ مجازات۔

پس روح عبارت از چیزیست کہ اقتران آن بجسد سبب حیوۃ جسد وظہور حس وحرکت بالارادہ دران جسد باشد وافتراق آن از جسد سبب موت جسد وزوال حس وحرکۃ بالارادہ از آن جسد بود وچون درین روح خوض میکنیم سہ جزو می یابیم تو برتو،

یکی نسمہ وآن بخار لطیف است کہ در قلب از خلاصۂ دم متکون می شود وحمل قوی می نماید در جمیع اعضاء سرایت می کند وتدبیر طب را دران تصرف جاری است از جہۃ تغلیظ وترقیق وتصفیہ وتکدیر وتقلیل وتکثیر واثر ہر حالتی ازین حالات در اخلاق واوضاع مبتلی بہ پیدا می شود واین جزو سبب انجذاب روح است بجسد وتعلق او بجسد وگرفتار شدن روح باخلاق ظلمانیہ شہویہ وسبعیہ

دوم نفس ناطقہ وحقیقت ان تنزل نفس کلیہ مدبرہ فی الکون است در برزۂ خاصہ کہ بشرط آن برزہ نظام انسانی را درین جسد تقاضا فرماید واین جزو سبب انجذاب بنفس کلیہ وکشادہ شدن راہ معیت ومنسلخ شدن بحقیقت جامعہ می شود

سوم روح سماوی وحقیقت آن آنست کہ در عنایت اولی صورت انسانی متمثل شد بروجہی کہ منطبق باشد بر ہر فردی از انسان کہ بادی قیاس کنند ونفس عرش کہ در شرائع ذکر عبارت ازان است آن صورت را قبول نمود وہم چنین بمشابہ اوسائر نفوس افلاک تا آنکہ صورتی شد معلق قائم در عالم سماوی کہ بہیچ یک قائم نیست چنانکہ چراغہائے بسیار حاضر کنند وضوء ہمہ متداخل شود واسناد ہر ضوء بچراغی خاص مشکل شود درین موطن نخست متمثل می شود ہرچہ در عالم ناسوت بودنی است قبل از بودن آن واین را در شریعت کتاب محو واثبات گویند پس بعد مدتہا بعض اوضاع فلکی مقتضی آن شد کہ منفسر گردد صورت انسان کلی بافرادی کہ اوضاع فلکی واستعدادات ارضیہ درین دورہ تقاضائی آن خواہند کرد پس متمثل شد کہ درین وضع ودرین استعداد اگر انسان پیدا شود این نفس خواہد بود واگر دران وضع

دوران استعداد موجود شود آن نفس خواہد بود آنچہ بر حضرت آدم علیہ الصلوٰۃ والسلام ظاہر بودند نسخہ بود ازین کتاب۔

و بالجملہ بازار ہر انسانے در حظیرۃ القدس کہ عبارت از تجلی آلہی است در عالم مثال و حول او نفوس ملأ علی و کمل بشر منجذب اند مثل انجذاب حدید بسوئی مقناطیس صورتے بست چنانچہ در ذہن معمار صورت خانہ کہ میخواہد عمارت کردن قایم است و این صورت ہر انسان منطبق است راساً براس و یک اعتبار ہو ہو گفتن صحیح است و چون روح در جسد انسان منفوخ می گردد بآن صورت یکی میگردد و بحکم لطافت نفس ناطقہ و حضور روح سماوی در حظیرۃ القدس در ہر فردی انجذابی و کششے بسوئی حظیرۃ القدس مجبول است و اندیا نداند و سعادت او میل است بسوئی حظیرۃ القدس و مناسبت پیدا کردن با او و شقاوت او اعراض است از حظیرۃ القدس و اخلاد الی الارض و پشت دادن بسوئے حظیرۃ القدس۔

و بالجملہ این قدر باید دانست کہ روح آدمی بمنزلہ کمان است کہ در دی شاخ حیوان و چوب ہر دو تعبیہ کردند و چنان استوار ساختہ اند کہ ہر دو با ہم پیوستہ و بحرکۃ یکے دیگر متحرک گردد و اما حکیم دقیقہ شناس می شناسد کہ از آتش نرم شدن کار شاخ است و آن شدت و ممانعت در وقت کشیدن کمان از چوب است یا بمنزلہ سیماب کہ اجزار آب و اجزار نقرہ ہر دو جمع شدہ اند اما حکیم دقیقہ شناس میشناسد کہ سیلان از آب است و ثقل از فضہ،

و موت فی الحقیقۃ قطع علاقہ رنسمہ است از جسد تا حیوۃ ہست ہر لحظہ خلاصۂ دم از کبد بسوئی قلب مرتفع می شود و روح طبعی مخلوق می شود و در اعضار سرایت می کند و جزوی متحلل می شود و دیگر می آید ؎

یکی میرود دیگر آید بجائی

چون موت میان نسمہ و جسد حائل آمد آن مدد منقطع شد و آنچہ در قلب بود مطیۂ نفس ناطقہ است

درین مقام باید دانست کہ نزدیک انقطاع علاقہ اگر قلب و سائر اعضا را از روح طبعے ممتلی باشد اشتباک نفس ناطقہ بنسمہ قوی تر باشد و قوائی نسمہ واضح تر باشند و اگر ممتلی نبود چنانکہ در امراض مدنفہ محللہ محسوس می گردد طبیعت کلیہ نمی گذارد کہ قدرے ازان کہ مطیۂ نفس ناطقہ می تواند شد باطل گردد و مانند آنکہ عنصر ہوا را طبیعتی است کہ تا مقداری معین تکاثف و تخلخل ..... را گنجایش می دہد و چون از آن مقدار در گذشت تخلخل و تکاثف را گنج نہ ماند پس اگر در شیشہ ہوا نفخ کند تکاثف را قبول کند تا حدی کہ تکاثف را گنج نہ ماند پس شیشہ بشکند و ازان راہ ہوا برآید یا نفخ را رد کند بدہن نافخ و اگر از شیشہ ہوا را امتصاص نمایند قبول کند تخلخل را تا حدے کہ دیگر امکان نیست آنگاہ شیشہ بجانب اندرون منجذب شود و درہم شکند یا امتصاص را ممانعتی بظہور رسد والا وجود خلا لازم آید و طبیعت کلیہ تقاضا ملائے کند و ہم چنان کہ انفقار شیشہ نزدیک شدہ نفخ یا شدت امتصاص امریست طبعی ہم چنین بقاء جزوی از نسمہ کہ مطیۂ نفس ناطقہ باشد امریست طبعے اگر فرض کنند کہ ہزار سبب تخلخل نسمہ موجود است بسبب آن تقاضا طبیعی این اسباب را ازان حد معین لامحالہ دست کوتاہ خواہد بود۔

بالجملہ چون مطیۂ نفس ناطقہ منفرد شد و تصرف آن در بدن منقطع گشت احکام صورۃ نباتی کار گردد و چیزے شبیہ بمعدن ببرو زر سد چنانکہ درخت از جائے خود منقلع شود و آن جسم ہمان صورت مدتہا بماند اینجا تغذیہ و تنمیہ معدوم شد و آن جسم شبیہ بہ معدن گشت ہم چنان جسد انسان بعد مفارقت نسمہ شبیہ بمعدن شود و آن نسمہ کہ مطیۂ نفس ناطقہ است نیز شبیہ بمعدن شود و ممکن کہ طبیعت کلیہ نزدیک المحلال او بسبب بعض حوادث مددی فرستد از عنصر ہوا چنانکہ در اجسام ملائکہ سفلیہ واقع می شود ایشان را جسدی است مخلوق از لطائف عناصر و مزاجیست شبیہ بمزاج دیدان چون اجزاء کثیفہ عناصر متعفن می شوند و ازان اجزاء حیاتی فائض میگردد و تعفنے است شبیہ بتعفن اخلاط دیدان پس اگر

در اجسام ملائکہ بسبب بعض حوادث تحللے پیدا شود طبیعۃ کلیہ بجائی او از لطائف عناصر مددے میفرستد و آن نزدیک بکون و فساد است نہ نزدیک تغذیہ و تنمیہ۔

و انکہ گفتیم کہ حدی معین است کہ امتطار نفس ناطقہ را قبول کند مراد آنست کہ از نسمہ جزوی چندکہ حمل قوائی ادراکیہ و قوائی نفس سبعیہ می کردہ است بر جا رخود می ماند و دین حالت خود بخود بحکم طبیعۃ کلیہ حس مشترک کار سمع و بصر می کند و کلام و افادہ و استفادہ با بقوائی ادراکیہ باو مددے از قوائی قلبیہ می نماید چنانکہ ملائکہ نیز شبیہ باین میکنند۔

و با ایں ہمہ ملائکہ و ارواح مفارقہ بوجہی از وجوہ بمعدن مشابہتے دارند و آن وجہ ضبط و حفظ نفس است جسم خود را بغیر تغذیہ و تنمیہ و بوجہی دیگر بحیوان و آن وجہ مجتمع بودن نسمہ با قوائی خویش۔

و اصل مجازاۃ در حیوان بلکہ نباتات نیز یافتہ می شود و آن آنست کہ فعلی را از افعال چیزی سبب ترتیب حالتی گردد کہ از آن لذت یا بد یا متالم شود و در حکم نظام کلی مثلاً حیوان زیادہ از عادت علف خورد و تخمہ مبتلا گردد۔ یا درخت سم را بچرد و بد رو سخت مبتلا گردد یا درخت جذب کند رطوبت زیادہ از طبیعت از پس بفساد ثمار مبتلی گردد و علی ہذا القیاس۔

و چون انسان را نفسے دادہ اند ذکی تر و با لطافت تر از سائر نفوس لامحالہ مجازاۃ وی منقسم خواہد بود بدو قسم قسم اول افعالی کہ ببدن تعلق دارد مثل عروض تخمہ بعد از امتلاء یا عروض حرارۃ بعد تناول زنجبیل و درین قسم صدور فعل باختیار شرط مجازاۃ نیست گو زہر را باکراہ یا خطا خوردہ باشد خواہد مرد بخلاف قسم ثانی کہ آنجا تا ارادہ و اختیار عبد در کار نہ باشد نفس ناطقہ رنگ فعل را در خود نکشد و سببیت جزا منعقد نگردد و قسمی تعلق بنفس او دارد و حقیقت مجازاۃ متعلقہ بنفس آنست کہ نفس او سہ جزو دارد و ہر جزو را قبلہ ہست کہ بآن منجذب است و چیزے ہست کہ خواہان آنست چون آنجا رسد ساکن شود و چون صفات مناسبہ آنجا کسب نماید متلذذ گردد و اگر اینجا نرسد و صفات مبائنہ آنجا اکتساب کند متالم گردد پس نسمہ

منجذب بقوائی شہویہ وسبعیہ وادراکیہ است وروح سماوی منجذب بحظیرۃ القدس وملأ اعلیٰ ونفس ناطقہ منجذب بسوئے حقیقت جامعہ ومتوجہ بانسلاخ وسعادت ہرسہ وجدان ملائم خود است وشقاوت وجدان منافر واین کشاکش درحال حیوۃ ہم ہست اما مغمور وغیر ظاہر ومخصوص باذکیاء ودرحال موت نسمہ بدن را وداع کند وآلات بدنیہ را بدورہ نماید ومددے منقطع گردد ورقیق وضعیف باشد وقوائی شہویہ وسبعیہ وادراکیہ ہمہ ضعیف شوند وحکم روح سماوی غالب آید وانجذاب بسوئے حظیرۃ القدس پدید شود وحشی دیگر گشادہ گردد ولقد کنت فی غفلۃ من ہذا فکشفنا عنک غطاءک فبصرک الیوم حدید۔

ودرین حالت اگراین نسمہ صفات ملائمہ حظیرۃ القدس کسب کردہ است لذتی بے کیف خواہد یافت واگرصفات منافرہ اکتساب نمودہ ایم مقاسات خواہد کرد وبسبب ترکیب او بروح سماوی انقلابا

وہرکسی برخود تجربہ کردہ است کہ درمقام رؤیا انعالمی بروی علمی میریزد پس پردہ صور واشکال آن علم بسیط ازعالم فوقانی است وآن صور واشکال ازخزانہ نسمہ ودرمظان خود الہام برخاطرہائے بشر میریزد بلکہ برخاطرہای بہائم نیز ودرحقیقت رؤیا ہمیں خاطر است کہ دردل می گذرد وبسبب تعطل حواس حس مشترک ومتصرفہ بسوئی آن متوجہ می شود واورا خلعتے مناسب می پوشاند ودرصورت یقظہ چون حواس بکار خود مشغول اند آن را بجز صورۃ وہمیہ میسر نیست۔

واگردرخواطر کہ بردل مردمان فرومیریزد تامل کنی دانی کہ بعض ازطبائع کواکب وبعض متخیلات ایشان کہ عبارت ازعالم مثال است می ریزد وبعض آخر از ملائکہ علویہ سفلیہ کہ عقلا ونقلا ثابت شدہ کہ ازایشان بردل مردمان آثار فائض می شوند اگرعقل پیش دستی کرد آن فائض خاطر باشد واگر قلب سبقت کرد آن فائض حال باشد وبعض آخر از شیاطین وبعض ازطبایع چنانکہ این تفصیل دراقسام رؤیا منقح شد۔

وبالجملہ ہر مقدسہ کہ فائض می شود آنرا استعدادی ہست کہ آنرا اقتضا کردہ پس چون روح ازکدورات

بدن ارضی خلاص شود لامحالہ استعداد تلقی خواطر احوال از ما فوق خود پیدا کند و از عالم مثال و ملا اعلیٰ بروی علوم و خواطر نازل شوند و احوال اعمال و اقوال خود روشن بیند از یکقسم متنفر گردد و از دیگر قسم متلذذ شود و این بحسب اکثر نفوس دفعات و تدریجات باشند تا اجزاء نسمہ چہ قدر متحلل شدہ اند و ذکا نفس چہ مقدار بود دگاہ باشد کہ برائے تعذیب و تنعیم این شخص ملائکہ ملہم شوند چنانکہ بحسب اقتضاء نجت شخص ملائکہ ملہم می شوند و این شعبہ است از مقتضیات مصلحۃ کلیہ و این معنی در حقیقت مخصوص بحالت مرگ نیست درین عالم نیز ازین مقولہ مجازاۃ واقع می شود۔

عقل برطبق شرع ادراک می کند کہ مجازات را چہار موطن است یکی در دار دنیا و این دو قسم است یکی ترشح نفرت ملأ اعلیٰ در نفس این شخص دیگر الہام ملائکہ کہ مقتضیات انعام و ایلام او سرانجام دہند و این الہام در نفوس بنی آدم یا نفوس بہائم یا ملائکہ سفلیہ قرار گیرد و این جماعت انعام و ایلام تبقدیم رسانند و این مجازاۃ مخلوط باشد باسباب سماویہ و ارضیہ پس اگر اسباب سماویہ و ارضیہ مقتضی انعام او باشند و مجازاۃ نیز مقتضی انعام است نعمت دو چند دادہ شود و اگر مقتضی ایلام است نعمت ناقص کردہ شود از مجرائی طبعی ان و اگر اسباب سماویہ و ارضیہ مقتضی ایلام است پس اگر مجازاۃ نیز مقتضی ایلام است ایلام دو چند کردہ شود و اگر مقتضی انعام است ناقص کردہ شود ایلام او یا درمیان ایلام انعامی دادہ شود بتکفیر آن ایلام ذنوب را یا بدون فرحت در نفس این شخص و اگر اسباب سماویہ و ارضیہ ساکت باشند از ہر دو جانب حق مجازاۃ کامل کردہ شود و چون این شخص انتقال کرد بمعاد گویا فراغ حاصل شود و ہو قولہ تعالیٰ سنفرغ لکم ایہا الثقلان

و چون ازین عالم انتقال کند و در عالم برزخ رود آنجا دو قسم مجازاۃ متحقق شود یکی ادراک لذت و الم از آنچہ کسب کردہ است از ملکات حسنہ و سیئہ و ادراک تحدیق ملأ اعلیٰ درین شخص بہ بہجت یا بنفرت خواہ این ادراک بے پردہ باشد چنانکہ شخص بیدار کیفیات طاریہ بر خود احساس

میکند یا پس پردہ چندین اشباح و تماثیل کہ خیال آنرا اصطناع کردہ باشد چنانکہ نائم غضب خود را در صورت سبع بیند و مزاج صفراوی خود را در صورت نیر آن و شعل ادراک نماید۔

و دیگر الہام کردن بملائکہ موکلہ بآن موطن کہ انعام کنند یا ایلام نمایند پس این ملائکہ خود را بصورتہا یا بوحشہ ظاہر کنند و مخاطبات لطیف یا عنیف در میان آرند و تنعیم و تعذیب بظہور رسانند۔

و چون ازین موطن درگذرد عالمی دیگر پیش آید کہ او را در لسان شرع یوم المحشر گویند و حقیقت آن موطن آنست کہ درین نفوس ارضیہ بسیارے از احکام فردیہ کہ از اختلاط عناصر و از جہتہ مادۂ ظلمانیہ پیدا شدہ بود برہم خورد و این نفس بمنزلۂ جسم شفاف محاکات صورت نوعیہ نماید و احکام صورت نوعیہ بطریق ظہور و غلبہ پدیدار شود چنانکہ در محسوسات صورۃ نوعیہ در افراد انسان تقاضا می کند کہ یدین در جلین و عینین و اذنین پیدا شوند لیکن گاہی عائقی از عوائق استعداد مادہ ازان منع کند و چنین ناقص الخلقہ اکمہ و اقطع و اسک پیدا شود اینہمہ از قبل مادہ است نہ از قبیل صورت نوعیہ ہم چناں در امور معقولہ صورت نوعیہ را مقتضیات است از عقل سلیم کہ بلوث اوہام ملوث نشدہ و استعداد قبول علوم حقہ از مبدأ فیاض بروجہ آن داشتہ و از خیال صحیح کہ شئ را بصورت مناسبۂ او کہ بر طبق شکل عالم مثال است مشبح سازد پس احکام فردیت فرو نشیند و احکام نوعیہ غالب آیند ہمہ مقتضیات نوع در عقل و خیال بر روی کار آید و صورت فردیت قبول ظہور احکام نوع کند و باتم وجوہ محاکاتِ آن نماید چنانکہ در افراد نوع ممکن نشود کہ بہتر از آں احکام نوع و ظاہر شوند لقد کشفنا عنک غطاءک فبصرک الیوم حدید۔

پس درین موطن وقائع چند ظہور کنند از میزان[1] و حساب[2] و تجلی الٰہی و حوض[3] و تطایر صحف اعمال بطرف یمین و شمال و شہادت[4] ایدی و ارجل و صراط[5] و ابیضاض وجوہ و اسوداد آن و شفاعت رسل[6]

پس میزان[1] آن عبارت است از ظہور صورت مقدار اعمال حسنہ و سیئہ و معرفت تاثیر ہر یکی از قبیلتین بشکلیکہ عالم مثال تقاضا کند از کفتین و مانند آن در میان عالم مثال و عالم شہادۃ بآن معنے کہ اجسام

خارجیہ متشکل پذیر قوائی مثالیہ گردد مانند آنچہ نزدیک تشکل جبرئیل بصورۃ اعرابی سائل از ایمان و اسلام و احسان و اشراط ساعۃ پیش پیغامبر او نزدیک تشکل فرشتگان بصورۃ خصوم پیش حضرت داؤد واقع شد۔

و حساب عبارۃ است از اطلاع شخص بمساوی اعمال خود و محاسن آن بوجہی کہ اجزیہ مترتبہ بران واضح شود بسبب افاضۂ علوم غیبیہ برین شخص۔

و تجلی الٰہی عبارت است از ظہور تجلی اعظم بصورۃ منزہہ مقدسہ کہ صورت نوعیہ انسان استعداد معرفت آن دارد چنانکہ بعض متألہین را تجلے نوری متحقق شود لیکن اینجا استعدان تجلی خصوصیۃ فردیہ او شدہ است و انجا تجلی صورۃ نوعیہ کلیہ خواہد شد و لا یکون التجلی ابدا الا بقدر استعداد المتجلے لہ۔

و حوض صورت ہدایت و رشدے است کہ از تجلی اعظم بر نفس نفیس حضرت پیغامبر صلی اللہ علیہ وسلم ریختہ است و از آنجا از راہ قوائی پیغامبر در عالم شہادت جاری شدہ و اوانی حوض صورت قدر ہدایاتے کہ افراد مسلمین قبول آن کردہ اند۔

و صحف اعمال عبارت از صورت نفس انسانیہ است کہ در عالم مثال کہ شرح آن گفتیم ظاہر شدہ و نقاط سفید و سیاہ بتبیان محاسن اعمال و مساوی آن در وی منتقش شدہ۔

و شہادۃ ایدی و ارجل نمایش دیگر است آن صور را باعتبار اتحاد آن نفس با آن صورت من وجہ۔

و صراط عبارت از راہی است کہ مقتضی فطرۃ سلیمہ انسانیہ است گو جمیع شرائع شرح و بیان آن افتادہ و سرعت سیر و بطو آن و کلالیب دوزخ ہمہ نمایش موافقت بان فطرۃ سلیمہ و منافرۃ ازان است بامرا بتی کہ موافقت و منافرت راست۔

و ابیضاض و اسوداد مانند آن نمایشی است از ظہور نور نفسانی کہ باکتساب اعمال حسنہ و ظلمت نفسانی کہ بسبب اقتراف اعمال سیئہ حاصل شود بصورۃ ہیئۃ حسیہ کہ مشابہ بان نور و ظلمت باشد بحکم عالم مثال این قدر باید دانست کہ این ہمہ در عالم اجسام است لیکن بوجہی کہ قوای مثالیہ غالب باشند

واستعداد جسمی مغلوب ہم چنیں جمیع اجسام اخرویہ ہمیں حکم دارند۔

وشفاعت عبارت از نزول رحمتے خاص است کہ نقض کنندۂ ذنوب باشد از نفوس بشریہ بواسطہ نفس نفیس حضرات انبیاء خصوصاً نفس نفیس حضرت خاتم النبیین صلوات اللہ علیہ وعلیہم اجمعین بمثالی آنکہ در دار دنیا گاہی شخصی مشمول برکات ملأ اعلیٰ میگردد و ذنوبی کہ بدامن نفس او رسیدہ است متاثر می شوند کما قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لعل اللہ اطلع علی اہل بدر فقال اعملوا ما شئتم فقد غفرت لکم" و درین موطن نفرت ملأ اعلیٰ در حمت ایشان مشیج شود بمخاطبات عنیفہ ولطیفہ ملائکہ رحمت وعذاب پدید آیند وصور ہائلہ مناسبہ باعمال مثل شوند مثل ابل وبقر تعقص بافواہہا منطح بقرونہا وتدوس بارجلہا بمثال انکہ اینجا الہامات از ملأ اعلیٰ می ریزد بر نفوس ملائکہ سفلیہ وغیرہ وبمثال آنکہ در منامات مشیج می شود آنجا اجسام اخرویہ بیشتر از موطن خیال اثر پذیر قوائی مثالیہ خواہد بود۔

وچوں ازین موطن بگذرد موطنی دیگر پیش آید وآنجا رحمت وغضب الٰہی ظہور کند بصور مقتضیات صورت نوعیہ انسان زیرا کہ صورت نوعیہ انسان بدنی تقاضا می کند کذا وکذا ودر بدن قوائی ادراکیہ وطبیعیہ شہویہ تقاضا می کند وہر قوتی را لذتی است والمی پس رحمت الٰہی در صورت لذت ہر قوتی وغضب بشکل الم ہر قوتی ظہور کند وچوں رحمت وغضب متعلق شدہ است باعمال واخلاق وہیات نفوس درہماں لذات وآلام مراتب رحمت وغضب ہمہ بروی کار آیند مثلاً عطایائے مقربین از مآکل مشارب ومساکن بہتر باشد از عطایائے ابرار۔

عطیۂ مقربین آب چشمہ تسنیم باشد کہ تمثال لذات عقلیہ است کہ از ادراک مجردات حاصل آید۔

وعطیۂ ابرار شرابی باشد ممزوج بآب تسنیم کہ تمثال لذت وہمیہ وخیالیہ است کہ روح لذت عقلیہ دران منفوخ بود وبر مثال تجلیات صوریہ کہ محاکات علوم مجردہ می کند وہر ہیئتی حسیہ بجای ہیئۃ عقلیہ می نشیند ومحاکات آن می نماید وواجب است درین موطن کہ جمیع مقتضیات صورت نوعیہ ظہور کنند

از مناکح و ماکل و مشارب و مساکن و مجالس دلکشائی و مخاطبات راحت افزائے و آنچہ در انجیل مذکور می شود کہ در معاد لذت عقلیہ خواہد بود فقط بیان مجازات جمعی است کہ قوای عقلیہ ایشان غالب تر است در موطن برزخ تنہا والا چون پردۂ خصوصیت فرو یہ شفافی تمام پیدا کند لا بد است از انکہ جمیع قوی کہ در بدن ارضی مقتضی صورت نوعیہ بود ہمہ بر روے کار آید لحوق بفرشتگان و انسلاخ از قوائی طبیعیہ اگرچہ نوعی از کمال است در جنب صورت نوعیہ حکم اقطع و اعمی و اسک دارد ولیکن ہذا آخر ما اردنا فی ہذہ الاوراق والحمد للہ تعالیٰ اولا و اخرا۔

تفہیم — ۸۸ —

اصل اصول در مسائل خلق مسئلہ ایست کہ اختلاف آراء دران بیشتر واقع شدہ اما آنچہ بطریق کشف ثابت شدہ تقریر کنیم بعد ازاں بروجہ تطبیق اراء مختلفہ باشارۂ خفیہ مطلع سازیم،

این مسئلہ مبنی است بر دو قاعدہ قاعدۂ اولی در قرع و انبیق چون آب ہوا شود و باز ہوا آب گردد بحدس قوی ادراک می کنیم کہ چیزے باقی است و چیزے متغیر کہ بر سبیل تبدل متوارد شدہ آن چیز باقی ہیولی عناصر و موالید است و آن چیز متبدل صورت نوعیہ است۔

مذہب منصور آنست کہ ایں ہیولیٰ ہمان صورت جسمیہ است کہ قائم است بہ نفس خود یا در حد ذات خود صورت است و باعتبار ورود صورشتی بروے ہیولی است۔

و این صورت جسمیہ در خارج معتمد بر ہیولی اولی نیست چنانکہ مشائین اثبات آن کنند آرے عقل می داند کہ او را دو جہۃ است جہت فعلیت و جہت قوت اما ہر دو جہت در خارج از یک موجود منتزع شدہ۔ رئیس مشائین اثنینیۃ جہت را بوجہے تقریر کردہ کہ موہم اثنینیۃ فی الخارج باشد۔

و این صورت جسمیہ را خواص است یکے آنکہ یمین آن غیر یسار باشد و فوق غیر تحت لاچار تقسیمات را احتمال نماید الی غیر النہایۃ کہ مقتضائے صورت متخلف نہ شود دیگر آنیکہ مشار الیہ ہٰہنا و ہناک گردد

سوئم آنکہ ہیئت متحرک باشد یا ساکن خالی ازین دو حالت نباشد زیرا کہ مورد صورتی است جوہریۃ و عرضیۃ و ہر صورت مقتضائے دارد اگر در دی آن یک صورت و مقتضی آن موجود باشد سکون است و اگر صورت دیگر و مقتضائے آن پدید آید حرکت است و این حرکت در مقولات بسیار پیدا شود در این و در کیف و غیر آن

چہارم آنکہ گاہے از صور نوعیہ منفک نہ شود قبل از تحقق این جسم عالم ہمہ فعل بود و ہمہ ثبات بر حال واحد و ہمہ تجرد از اشارہ بمکان صورت جسمیہ این بدعات در میان آورد۔

قاعدۂ ثانیہ۔ مرجع خلق دو صفت است جمع و تفریق آنچہ مشاہدہ می کنیم از خلق بعض اشیاء و فنا بعض جمع و تفریق اجزاست کہ بدن حیوان یا نبات از ہم پاشد و صورت تالیف او بر ہم خورد خاک بخاک پیوندد و ہوا بہ ہوا و آب بآب و رشتۂ الفت از ہم گسستہ گردد و باز در مخلوق دیگر تالیف دیگر بہم آیند و مصدر آثار آن تالیف شوند و ہکذا و ہکذا تا آنکہ دنیا منصرم شود۔

و این جمع و تفریق واقع می شود بر اجزاء صغار چنانکہ در حیوان و نبات می بینیم کہ ہر روز و ہر ساعت و ہر آن اجزاء در اقطار بدن منتشر می شوند باز بعض متحلل می گردند۔

در صورتے کہ سنگ سخت تا بست سال مصادمت کند از ان سنگ مقدار یک انگشت سحق نماید آن یک انگشت را بر بست سال تقسیم کنیم لابد ہر آن چیزے مسحوق شدہ است قدر آن را غیر رب العزت کسے نمی شناسد۔ متکلم می گوید کہ این تجزیہ بآن مرتبہ منتہی میگردد کہ آن جزء لا یتجزی است و دیمقراطیس گوید آن تجزیہ بالفعل باجسام صغار صلبہ منتہی می گردد کہ آنرا در ہم شکستن بنود پیش فقیر ہر دو قول منطبق است با یکدیگر یعنی جزء لا یتجزی آنست کہ لا یمکن تقسیمہ قطعاً و لا کسراً و لا وہماً و لا فرضاً و در انتہائے تقسیم قطع و تقسیم کسر خود خلاف نیست آیدم بر تقسیم وہمی و فرضی تقسیم وہمی دو معنی دارد یکے آنکہ نقل کنیم صورت این جزو را در خیال خود و مخیل سازیم بدو قسم و این تقسیم وہمی منتہی است بحدے زیرا کہ خیال قوتے است منتہی کہ تا جائے منقطع گردد و دیگر آنکہ اثنینیۃ ادراک کردہ شود در وہم با آنکہ بعض جانب

فوق است و بعض جانب تحت و این پیچ جا منقطع نگردد زیرا که از خواص صورت جسمیہ آنست کہ اثنینیۃ در اجزاء او واقع شود۔

و ہمچنین تقسیم فرضی دو معنی دارد یکے آنکہ آنرا معیار معین ادراک کنیم از عدد و کم متصل مثلاً جزو ہزارم است از یک ذراع دیگر آنکہ مجرد اثنینیۃ شناسیم و قادر بر تعیین معیار نخوت از عدد و کم متصل نہ شویم چنانکہ در صورت جزء صلب مسحوق تقریر نمودیم۔

پس متکلم تقسیم وہمی و فرضی را بمعنی اول گرفتہ و گفتہ کہ جزء لا یتجزی قابل تقسیم وہمی و فرضی نیست و راست گفتہ است و حکیم تقسیم وہمی و فرضی را بمعنی ثانی گرفتہ است و گفتہ کہ ہر چہ در اشارہ ہنا و ہناک آید قابل تقسیم وہمی و فرضی است و راست گفتہ است۔

چون این دو قاعدہ تقریر کردہ شد بر اصل سخن رویم حقیقت این صور جسمیہ قائمہ و صور نوعیہ متبدلہ چیست متکلم گوید صورت جسمیہ کہ بحقیقت اجزاء لا تتجزی است ہم آمدہ۔ طول و عرض و عمق امور انتزاعیہ است از کثرت و قلت اجزاء در ہم مانتزع گشتہ و راست می گوید زیرا کہ ہر جزو قابل اشارہ ہنا و ہناک آمد ہم از یکے بدیگرے و از دیگر بسویم و از سویم بچہارم و ہم را انتقال کرد طولے و عرضے و عمقے ہم رسید مانند انتقال قطرہ نازلہ کہ وہم آن را خط مستقیم می داند۔

و صور نوعیہ تالیفات متنوعہ است و الوان و اشکال مختلفہ کہ ہر یکے را خدائے تعالیٰ و رحمت اللہ نخواص و حرکات معینہ باز بستہ است و راست گفتہ است زیرا کہ آن یک را آدمی می گوئیم و آن دیگر را فرس آن یک را غلہ می نامیم و آن دیگر را کرم چون تفتیش ما بہ ہذا الاطلاق و التسمیہ کنیم نیز تالیف خاص و اعراض خاصہ بہ خاطر ما مثل نہ شود و اگر فرض کنیم کہ ہمیں فرس مستقیم القامۃ بادی البشرۃ فاہم الخطاب ناطق فصاحک گردد اسم فرس بر آن نتوان اطلاق کرد بلکہ نام او انسان باشد۔

اطلاق اسم جوہر و جسم بریں انواع نہ باعتبار صور متبدلہ متواردہ است بلکہ باعتبار اصل واحد قائم

فی الحالین و فرس را کہ از جوہر می دانیم و از قبیل اجسام می شماریم نہ باعتبار صفت خاصۂ اوست چنانکہ ترکی و زنجی ہر دو را انسان می گوئیم نہ باعتبار ترکیتہ و زنجیتہ بلکہ باعتبار معنی مشترک

حکیم گوید حقیقت صورت جسمیہ اولا در عنایت اولی بر وجہ تحقق عقلی ممثل شد بعد از ان فضۂ خاتم پدید آمد کہ بمنزلۂ طفاحۃ از حوض ممتلی بہ آب از عالم عقل برآید و بہ عالم اشارہ حسیہ افتد و حقیقت صور نوعیہ شئون مستکنہ است و رقوم مستجنہ کہ اولا در مرتبہ عقل پدید آمد بعد از ان فضہ خاتم در رسید کہ بمنزلہ صورتہائے منطبعہ در آئینہ عکوس مختلفہ در آن صورت جسمیہ پدید آمد شئون مستکنہ در مرتبہ عقل بمنزلہ نقش خاتم است کہ محصل حروف اسم است مثلا زید است نہ عمرو۔ و صور نوعیہ بمنزلہ نقوش مستقرہ در موم یا طین کہ مشخص حروف است کہ این نفس خاص کہ عبارت از اطوار وجود موم و طین باشد بہم رسید۔ آن مرتبۂ اولی وجود عقلی است و این مرتبۂ ثانیہ نفس است و صورت نوعیہ است صورت نوعیہ حال است در ہیولی چنانکہ این نقوش خاصہ حال است در موم و طین۔ و رقوم مستجنہ در عنایت اولی حال نیست بلکہ قائم است بفاعل خودش و متحقق است بغیر تلبس بہ اشارۂ حسیہ۔

فقیر می گوید کہ حکیم درین مقالہ راست گفتہ است و دُرِ تحقیق سفتہ لیکن با مقولۂ متکلم بنزاع بر نمی خیزد زیرا کہ این تفاحہ کہ از عالم عقل بہ عالم اشارہ حسیہ اوفتادہ است از خواص او آنست کہ ہمین غیر یسار باشد و ہمین است معنی اشارۂ حسیہ

چون این نکتہ ملاحظہ کردیم اجزا شتی بہم رسید و این صورتہائے مختلفہ کہ در ہیولی منطبع شدہ است اول نمود او در خارج تالیفات و اشکال و الوان است از عالم مقدس۔ آن تالیفات و اشکال و الوان با این صورتہا دست در آغوش کردہ برآمدہ اند۔ متکلم سخن قریب التناول آورد و حکیم نکتۂ باریک تر گفت

عبارتنا شتی و حسنک واحد وکل الی ذاک الجمال یشیر

- ۸۹ -

تفہیم

قال اللہ تعالیٰ ولقد ھمت بہ وھم بہا لولا ان رأی برھان ربہ الآیۃ اعلم ان عصمۃ اللہ تعالیٰ لعبادہ من السوء والفحشاء یکون علی وجھین احدھما ان تتلون نسمتہ بلون التقوی وذلک بان یستمع الی زواجر اللہ تعالیٰ ووعیدہ فتقع علی القلب بموقع عظیم ویظھر بہ مکنون جبلتہ من خلق الدیانۃ فیحیط التقوی بالنسمۃ من جمیع جوانبہا ثم یدخل فی جذرھا فینعدم ملکۃ المعصیۃ رأسا وھذہ عصمۃ العلیین واھل اللہ اعنی الذین یکون محتد قربھم من اللہ ھو الاعمال او ملکاتہا والثانی ان لا تتلون نسمتہ بشیء من الالوان لا لون التقوی ولا لون الفجور بل یکون خالیۃ صافیۃ متھیئۃ لما یرد علیہا من ظھور احکام التجلیات الالٰھیۃ المتنوعۃ القائمۃ علی عینہ من التولی وفیضان الشرائع والصیرورۃ من جوارح اللہ والسنۃ کما قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم "الحق ینطق علی لسان عمر" او ظھور حکم کل نشأۃ من نشآت وجودہ من الجبروت والملکوت والناسوت علی التعاقب بین التجلیات المعنویۃ والاحوال السنیۃ البھیۃ والتطور بالاطوار حالا علی محاذاۃ تطور الوجود فی تنزلاتہ عینا ولکن یحیط بھذا الرجل الاسم الذی یقتضی تولی العبد من فوقہ ومن تحتہ فلا یدعہ ان یقع فی مھلکۃ وان کانت ملکات السوء موجودۃ فیہ لعموم حالہ وشیوع تطورہ فی الاطوار اذ الباطل لا یخلو من نشأۃ توجبہ وتحققہ بحسب طبیعتہا وانما ھی خیر بحت فی حد ذاتہا وان انقلب حکمہا شرا فی ھذا الموطن لفساد القابل فالعبد حینئذ غیر متلون بلون ولا مقید بالتقوی بحسب جذر سرہ ولکن التقوی لباس اللہ من فوقہ وھذہ عصمۃ اصحاب التجلیات من اللہ وھذہ اشرف من الاولی واکمل وابھی وکان یوسف علیہ السلام بل الانبیاء جمیعا من المعصومین بھذہ العصمۃ ولذلک تراھم یجولون فی المباحات من معانقۃ الازواج والاولاد والمکاسب و

الضیعات والبکاء علی فقد الاولاد والمرافق والضجر علی المرض وسوال کشفه مالا یفعل عشره الصوفیون المقیدون الذین فنیت نسمتهم فی تطلع الملکوت والجبروت فاقبلت همتهم بمجامعها الی وراء الحیوة الدنیا فصار لا یمیز بین الجدار والمرأة والمس العیش وناعمه وقال بحسب حاله یا حبذا المکروهان الموت والفقر بالجملة فکان یوسف علیه السلام شابا سوی المزاج والمرأة من اجمل الناس مشغوفة بحبه فعرضت نفسها علیه وتجملت کل الدخیل و راودته عن نفسها وغلقت الابواب فاوجبت صحة مزاجه الناسوتی ان یهم بها ولکن ادرکته التولی فتمثل عنده بصورة البرهان الذی رآه واخلصه الله تعالی وکذلک صنیعه تعالی بالمخلصین بالفتح فتدبر وکن من المثبتین،

- ۹۰ - تفهیم

اعلم ان التجلی فی لساننا یطلق علی معان کثیرة یجمعها ثلاثة اصناف الاولی التجلیات الوجودیة وحقیقتها ظهور الوجود بحسب التحقق الخارجی فی المظاهر الجبروتیة والامکانیة فی کل مظهر باحکام خاصة وآثار متمیزة والثانی التجلیات الشهودیة وحقیقتها ان السالک اذا توجه الی الله سبحانه بمجامع همته وانکشف له الحقیقة القصوی علی الوان شتی واوضاع مختلفة فکل لون ووضع من انکشافها له یسمی بتجلی وهذا بحسب علمه بالله تعالی ومعرفته والثالث التجلیات الکمالیة وحقیقتها ان الفانی فی الله عن نفسه والذی انقلع عنه غواشی طبیعته اذا تطلع الی الجبروت تطلعا مقدسا ودام علی ذلک انصبغت نفسه بصبغ الجبروت وتمطئت لظهور احکام الجبروت فیها فتحقق هنالک نشأة فائضة من الجبروت نسبتها الی النفس الناطقة نسبة الاعراض الی جواهرها ونسبتها الی المبادی الجبروتیة نسبة الوجود الذهنی الی الوجود الخارجی وهذا الفائض انما شبحه وصورته

عند السالك المستغرق في حاله انه تطلع الى حقيقة الحقائق ولكن لما غشي النفس وصار كاللون المحيط بها فلا بد انه شيء موجود في الخارج اتصف به النفس اما التجليات الشهودية فهي على ضروب

منها التجلي الافعالي وهو ان يجمع السالك همته الى الله فيزول محبته عن كل ما سوى الله تعالى وينحصر حبه ونشاطه في الله فاذا كمل ذلك انكشف حقيقة واحدة بيدها المنع والعطاء والاماتة والاحياء والفقر والغناء الى غير ذلك من تقلبات العباد في احوالهم وفي وجودهم حين كانوا نطفة ثم وثم وفي تربيتهم بانواع النعم الظاهرة والباطنة وغير ذلك ويستتبع هذا المقام احوال كالتوكل والتفويض والتسليم

ومنها التجلي الصفاتي وهو ان ينكشف ظهور حقيقة واحدة في المظاهر المتعددة وتارة بحسب التحقق والوجود واخرى بحسب ظهور تلك بحسب صفة كالسمع والبصر والحس في تلك المظاهر وهذا المقام يستتبع علم الاتحاد تارة باندراج الوحدة في الكثرة واندراج الكثرة في الوحدة وتارة بامرين جميعا على سبيل المزاحمة وتارة على سبيل سكون القلب بها من غير مزاحمة

ومنها التجلي الذاتي وهو انكشاف حقيقة الحقائق كما هي لا في مرآة ولا مظهر بل بنفسه وهذا المقام يستتبع حيرة ولا يقتضي التكلم بالسطح ودقائق الاتحاد واندراج شيء من الوحدة والكثرة في الاخرى وهذه الاربعة اعني توحيد المحبة وتوحيد الافعال وتوحيد الصفات وتوحيد الذات كلها مقامات يعبرها السالك ويرتقي منها الى الله صعودا واحدا بعد الآخر والتجليات الصورية وحقيقتها ان يرشح من التجلي الكمالي ان كاملا او من علمه بالله وجمع همته اليه في حسه المشترك رشحات فينعقد هنالك صورة من الصور المخزونة فيه بحسب حكم الترشح المنزه عن الصورة فيأمره تلك الصورة وينهاه ويخاطبه بلذيذ الخطاب او يعامل معه معاملة الغنج والدلال كما اخبر رسول الله صلى الله عليه وسلم انه رأى الله تعالى في منامه في

صورة رجل شاب فسأله عن الكفارات والدرجات الى آخر القصّة،

ومن علامة هذا التجلي ان يعتقد السالك في وقت ظهوره انه الله او انه من تقلب تلك الحقيقة في هذه الصورة اما الصورة المباركة المعظمة التي يراها السالك ولا يعتقد في ذلك الوقت هذا الاعتقاد فهي من الواقعات الدالة على قبول لمداعاته لا من التجليات الصورية وقد يفاض من عالم المثال صورة على الماء الذي هو اصل الموجودات العنصرية فيكون شبحه من المثال وحقيقته تجلي من التجليات الكمالية كما كان لموسى عليه السلام على الشجر وحين احترق الجبل وهذا ايضا قسم من التجليات المعنوية وحقيقتها ظهور معنى يفهمه من معاني صفات الله فيتمطى النفس او ينصبغ بصبغته حينا من الزمان وهذا يكون على ضرب قد يرى صورة من الحيوان او النبات او الجماد فيصير كالمرآة لفعل الله سبحانه فيظهر عليه حسن فعله من حسن تلك الصورة فيغلب عليه هذا العلم ويسقى كأسا لذيذا من خمر المعرفة فيبقى سكران مغلوبا على عقله او تصير كالمرآة لظهور الوجود او سائر الصفات في تلك الصورة فيتيه بحسن الظاهر من قبل حسن المظهر فيسكر ويصير بملأ قدسه لخاصية ملكوتية كاحوال النفوس المقدسة والملائكة وعالم المثال او جبروتية كالاسماء والتجليات الكمالية فيصير كالمرآة لجمال الله بحسب وجه خاص وحيثية خاصة فيسكر بذلك سكرا عجيبا وقد يظهر عليه معنى من المعقولات الثانية كالتقدم والتأخر وغيرهما فيتركب بالحضور بين يدي الله ويتولد من ذلك حال عجيب وسكر وانصباغ نفس مثل ان يرى الشخص وحدته التي بها صار واحدا في العالم الناسوتي مرآة للوحدة الكبرى فيتبهج بها كل التبهج او من احوال النسمة كالنشاط والحزن والجرأة والانحجام فيتولد منه ومن الحضور حال عجيب كالانس والهيبة والدلال والتبذل على الله والعشق وغير ذلك والمستعد لهذه التجليات

کل ذکی بحسب العنصر والحال سریع الاثر لظہور الحق شدید الانصباغ لصبغۃ وکثیرا ما یصطحب اہل فیما بینہم ویتذاکرون افعال اللہ وصفاتہ فیتہیج فی قلوبہم تجلیات معنویۃ لذیذۃ بل قد یسمعون الی الاغانی وحکایات العشاق مع محبوبیہم فیہیج ذالک احوالا عجیبۃ وقد یصغون الی شعر ظریف فیفضی امرالی امر وہذہ التجلیات الصوریۃ والمعنویۃ لیست بمقامات یترقی فیہا العبد الی اللہ صعدا بل نتیجۃ مقامہ ازدیاد مقامہ بعلومہ وحالاتہ واستعدادہ لظہور تلک النتائج۔

الحواشی المتعلقۃ بہذہ الصفحۃ من التفہیمات (۱۸۶ و ۱۸۷)

مرموزۃ لانامالشیخ محمد عمر بن مولانا الشیخ محمد اسمٰعیل التہمیل الدہلوی قدس سرہما

التی لہا ذکر فی مقدمۃ الناشر من اول الکتاب

قولہ: ہو الوجود بمعنی التحقق والتقرر لا بالمعنی المصدری الخ (ص ۱۸۶ من التفہیمات)

لہ لایخفی ان الشیخ الخ اراد بالوصول الی حقیقۃ التوحید کون العارف اسما الٰہیا وخارجیا من خوارج الحق فلا فائدۃ فی بیان التقریر الاول الا بارادۃ اعلام السائل ان ماقلت مخالف لاصطلاح الصوفیۃ فان الوصول الی حقیقۃ التوحید عندہم وفی اصطلاحہم یتعدد الجزء الوجودی لہ الاتحاد بالوجود المطلق۔ وحق الجواب ان یقال لا یلزم من الوصول الی حقیقۃ التوحید حدوث قوۃ الخلق وغیرہ فی وجود المقید واما وجودہ المطلق فہو متصف بصفات الوجوب من الاول فقولکم وقول الصوفیۃ یتصف بصفات الوجوبیۃ سوی الوجود والقدم غیر صحیح کان الوجود المطلق متصف بالوجوب والقدم والوجود المقید ما اتصف بشیء من الصفات ۱۲ کتبہ محمد عمر ابن محمد اسمٰعیل۔

قولہ: فکنہ موجودیتہا ان لہا انضماما بحقیقۃ الوجود والحقائق کلہا الخ (ص ۱۸۷ من التفہیمات)

لہ لایخفی ان ہذا مخالف لفظی فان الشیخ خ اراد بالوصول الی حقیقۃ التوحید کون العارف اسما الٰہیا وخارجیا من خوارج الحق فلا فائدۃ فی بیان ہذا التقریر الاول الا بارادۃ اعلام السائل ان ماقلت لیس باصطلاح جمہور الصوفیۃ وحق الجواب ان یقال لا یلزم من الوصول الی حقیقۃ التوحید حدوث قوۃ الخلق وغیرہ فی وجود المقید فانہ عبد الآن کما کان کما قلت بل بجزۃ زاد بفناء الارادۃ واما وجودہ المطلق فہو متصف بصفات الوجوب ازلا وما اتصف الآن، وقولکم متصف بجمیع الصفات الوجوبیۃ سوی الوجوب والقدم لیس بصحیح فان الوجود المطلق متصف بالوجوب والقدم والوجود المقید ما اتصف بشیء من الصفات واللہ یعلم بالصواب، ۱۲ کتبہ محمد عمر ابن محمد اسمٰعیل ۸۱۶۹ معلم سنہ ۶۶ ہ

جدول الخطأ

الذي وقع في الجزء الاول من الكتاب مع بيان الصواب

"قد وقع اثناء الطبع بعض اغلاط مطبعية نذكرها ليستدركها القارئ في المواضع التي وقعت فيها"

صفحه	سطر	خطأ	صواب
١٠	١٦	يذكه	يدكه
١١	١٥	رسلنا	رسائلنا
١٢	١٧	مما	هما
١٣	٨	ان علماء	عن علماء
١٧	١٩	وبدرگير	وبدگير
١٨	٧	درنگ	دررنگ
١٩	١١	وبكل خواص	وبكل خاصة
٢٠	٥	قضي به	قضي به
٢٣	١١	بطاعة	الطاعة
"	١٤	الرحمة	المرحمة
"	١٩	والتصرع	والتضرع
٢٦	٠٦	قول الشيخ	قول الشيخ
"	١٧	بتفطروا	بتفطروا
"	١٩	تحقق	يتحقق
٢٨	"	زعم	زعم
٢٩	١٥	مبنيا	مبينا
٣٠	١٣	دوروے	دروے

صفحه	سطر	خطأ	صواب
٣٠	١٣	سبالغ	سابغ
٣١	١١	يجهة	بجهت
٣٥	١١	يحسب	بحسب
٣٦	٦	فنى	فناء
٣٧	"	مقاساتهم	مقاماتهم
٣٩	٥	انوا	انوا
٤٠	٥	فضمحلون	فمضمحلون
٤١	٩	متحلة	متحنة
٤٣	١١	الشارح	الشارع
٤٤	٧	الاغاني	الاغاني
٤٧	١٤	زيد من حارثة	زيد بن حارثة
٤٨	١٨	يسدق	يصدق
٤٨	"	سوء التحقيق	سرد التحقيق
٤٩	٤	خيز	حيز
"	٨	تابع	نابع
٥٢	٤	القائل	القابل
٥٣	١٤	عضبك	عصبك

صفحة	سطر	خطأ	صواب
٥٤	٢	واكان	ولوكان
″	١٢	يقاض	يفاض
٥٧	١٣	فيصبر	فيصير
″	١٧	وجهتهما	وجهتها
٦٢	٧	كل منها	كل منهما
″	١٣	بودن	بودند
٦٤	٧	درزد	ورزد
٦٥	٣	تشبه	تشبح
٦٧	١٣	متساوية	متساوية
″	١٥	من قبل	من قبيل
″	١٦	الانزلت	نزلت
٧٢	١٤	منفسح	منشرح ومنفسح
″	″	تشبح	متشبح
٧٣	١٥	خطيرة القدس	حظيرة القدس
٧٥	٤	بودى	بود
٨٠	١١	كان المستعدو	وكان المستعد
″	١٨	بجبيع	بجميع
٨١	٨	وادنى	وادنى
٨٢	٩	هذ الوصى	هذا الوصى
٨٥	١٣	والجستية	والجشتية
٨٦	٨	طريقة	طريقا
″	١٢	الاناس	لاناس
″	١٧	الوحدان	الوجدان
٨٨	٣	كواكب	كوكب
٨٩	١	الفوفانى	الفوقانى
″	٥	الزبان	الذبّان
٩١	١٠	للنفس	النفس
٩٢	١	وهنهم	دهمهم
″	١١	ذولتها	ذواتها
″	١٨	يتصوت	تتصوت
٩٣	١	x	مثل ارواح
″	٦	الآدمين	الآدميين
٩٤	٢	لواسطة	بواسطة
٩٦	٧	وثانية	وثانيه
″	٨	وثالثة	وثالثه
″	٩	فانما	فانها
٩٧	١	بالاستعارة	بالاستعاذة
″	١١	المهندمة	المنهدمة
″	١٨	متى	منى
٩٨	١٠	منة	سنة
″	١٧	الجزازة	الحزازة
″	١٩	الصلحة	المصلحة
″	″	بصغه	بصبغه
٩٩	٢	فمن	ممن
″	١٣	والطبعية	وطبيعة
″	١٥	البردصى	البُوصيّ
١٠٠	٥	بمكن	يمكن
″	١٢	وجب	اوجب

صفحه	سطر	خطأ	صواب	صفحه	سطر	خطأ	صواب
١٠٠	١٥	راسخ	راسخة	١٠٥	٥	تكسبنى	تكسى
〃	١٦	شئ	كل شئ	〃	٦	اختلف فى ماهيتها	اختلفت فيما بينها
〃	〃	درة التاج	درة التاج	〃	١١	بمنزله نسبت	بمنزلة نسبة
〃	١٧	وخلقه	وخلفه	〃	١٧	وانانية	وانانيته
〃	١٨	هي	هيّئ	١٠٦	٣	الانانيات	للانانيات
〃	〃	ينبه	تنبه	〃	١٧	والحرث والقطن	والحرس والقطن
١٠١	١	دقيقة	رقيقة	١٠٧	١١	والمشاجن	والمشاحن
〃	٢	الهيهم	الوهم	〃	١٣	الوخبر	الوحر
〃	٣	طبعيا	طبيعيا	〃	١٨	بصدد	يصدد
〃	١٢	مقتدا	مقتديا	١٠٨	١	التحقيق	التحقق
〃	١٣	المهندسة	المهندسية	〃	٣	الطبعية	الطبيعة
〃	١٤	قد يحصل	وقد يحصل	١٠٩	١٠	غاياتها	غاياتها
١٠٢	٩	الاضافة	الاخافة	〃	١٧	منير	منبئ
〃	١٢	واليها كل	والهياكل	١١٠	٧	دربايد	دريابد
١٠٣	٢	شها	تهتزها	〃	١٥	المحارج	الخارج
〃	هامش	والنسبة	والبسته	〃	١٩	الضلانية	السفلانية
〃	〃	الحرقة	الخرقة	١١١	١	نحو	على نحو
〃	〃	والبسنى لذلك	×	〃	١٣	وحنك	وحسنك
〃	١٣	المشائخ	مشائخ	١١٣	١	بسياز	بسيار
〃	١٥	متفقة	متفقة	〃	١١	امردن	امرداں
١٠٤	٥	القرب	والقرب	١١٤	١	قلندلان	قلندران
〃	〃	ان الله	×	〃	٣	ملتند	ملتزذ
〃	١١	الله	والله	〃	٤	استعداد	استعداد
〃	١٢	انيات	انانيات	١١٦	١٥	معنئ	بنئ

صفحه	سطر	خطأ	صواب
۱۱۸	۱	بحر	حجر
〃	۸	شوس	مشوش
۱۱۹	۱۱	شدود	مشدود
〃	۱۹	یاد	باد
۱۲۰	۱۵	برتابعان	برتابعان
〃	۱۸	رماچوں	یارماچوں
۱۲۲	۱۱	خلفی	خلقی
۱۲۳	〃	امطر المطر	امطرت المطر
〃	۱۷	تنتفعون	ینتفعون
۱۲۴	۴	توم	قوم
〃	۱۸	لجائب	بعجائب
〃	۱۹	التناهرها	اکتناهرها
〃	〃	فانه	فانا
۱۲۵	۱۳	یتیسر	بتیسیر
〃	۱۴	نامما	تاما
۱۲۶	۶	فی مخاطبه	هذا البیت فی مخاطبته
۱۲۷	۴	ضعیف	ضعف
〃	۱۴	السنة	السنیة
۱۲۸	۲	ولایحیط	ولایحیط
〃	۱۱	نشیند	بنشیند
۱۲۹	۵	متعلم	متألم
۱۳۰	۱۰	یازهره	بازهره
〃	〃	کیف	کف
〃	〃	یاثریا	باثریا

صفحه	سطر	خطأ	صواب
۱۳۱	۷	خوبدبود	خواهدبود
〃	۸	مینائے	مبنائے
〃	〃	تدبیرات	تدبیراست
۱۳۵	۱۸	انایتی	انانیتی
۱۳۸	۸	متحق	متحقق
۱۴۱	۱۰	آثرا	آنرا
۱۴۲	۹	قانی	فانی
〃	۱۳	ابچشد	نچشد
〃	۱۴	بطفها	لطفها
〃	۱۸	خداوندان	خداوندا
۱۴۳	۲	ازخویشیم	زخویشم
〃	۳	خودم	خودم
〃	۴	برسائی	برسانی
〃	۱۰	عبارت	عبادت
۱۴۴	۲	تصوریم	تصویریم
۱۵۵	۱۰	ولاتضغ	ولاتصغ
۱۶۳	۵	لوجود	بوجود
۱۶۶	۱۰	وبقت	وبقیت
۱۷۱	۳	النطفیة	المنطقیة
〃	۱۰	اتسعت	واتسعت
۱۷۳	۱۸	اکان	سواءکان
〃	۱۹	〃	〃
۱۷۴	۴	الخیس	الخمس
۱۷۵	۵	یضرب	یضرب الله

صفحه	سطر	خطأ	صواب
۱۷۶	۶	برزها	ابرزها
〃	۱۳	بوجود	بوجوده
۱۷۷	۲	من طلب النساء	التألق من طلب النساء
〃	۱۷	اشتيه	اشتبه
۱۷۸	۱۷	ركن قابليه	ركن قابلية
۱۷۹	۱۱	التعين	لتعيين
〃	۱۸	بان الله	بان لله
۱۸۰	۴	اللوح	واللوح
〃	۱۰	طبيعين	طبيعيين
〃	۱۵	فناها	فنائها
۱۸۱	۲	قدحصه	قدحصر
〃	〃	روي	روى
〃	۴	اطلقوا	اطلقوا عنوا الفناء
〃	۶	اظلم	×
〃	〃	بنور	نور
〃	۷	المستهزئين	المستهترين
〃	۱۲	يقلب عليه	يغلب عليه
۱۸۲	۱۹	البارزة	البارزة والكامنة
۱۸۴	۲ هامش	معه الفيضان	معد الفيضان قوة الهية
〃	۳	قوة الهية	×
〃	۸	مذهب	يذهب
〃	۱۰	ظهرها	اظهرها
〃	۱۷	ارادة	×
۱۸۵	۴	بصورة	بالصورة

صفحه	سطر	خطأ	صواب
۱۸۵	۸	الفاظ القرآن	لان الفاظ القرآن
〃	۱۲	تعظيمها	تعظيمه
۱۸۶	۴	توحيد	التوحيد
〃	〃	التمثيل	التمثل
〃	۵	لكل معنى	بكل معنى
〃	۶	وحدانا	وجدانا
〃	۷	التمثيل	التمثل
۱۸۷	۱۵	ماهية خاص	ماهي خاصة
۱۸۸	۲	تقلبات	وتقلبات
〃	۱۰	لايستحق ان	لايستحق ان يعدّ
〃	۱۲	مالابدان	بالابداع
〃	〃	والمقتوم	والمتقوم
۱۸۹	۳	بهيمته	بهيميته
〃	〃	ملكية	ملكيته
〃	۴	بهمتهم	بهيميتهم
〃	۵	وجدوا	وجده
۱۹۰	۷	ومهتمما بما	ومتمما لما
۱۹۱	۲	فهامن	فمامن
〃	۵	بذلك	لذلك
〃	۷	حسن قصد	هاجس قصد
۱۹۲	۱۰	الافلاك	الاملاك
〃	۱۱	المراتب	مراتب
〃	۱۴	بالاشعة	بها الاشعة
〃	۸	فردانتها	فردانيتها

صفحه	سطر	خطأ	صواب
١٩٣	٤	لانحبرك	لانخبرك
"	"	صرحنا	طرحنا
١٩٤	٥	بصورة الحق	لصورة الحق
"	١٦	بالمبدأ	بالبدأ
١٩٥	٧	دنالك	هنالك
"	١١	طهور	ظهور
١٩٦	٣	حاءت	جاءت
١٩٧	١٦	طوبلة	طويلة
١٩٨	١١	البررة	البرزة
"	"	انصال	اتصال
"	١٥	يحدى	يهدى
١٩٩	٦	للاهوت	اللاهوت
"	١٣	دهش حيرة للناظر	دهش الناظر حيرة
"	١٤	الذهنى	العرضى والوجود الذهنى
"	١٨	التجرد	التجرد
٢٠٠	٢	لمثل	كمثل
"	٨	ادادها	ادارها
٢٠١	٥	مقالاتهم	مقالاتهم
"	١٠	اتسعت	ازمعت
"	١٦	موافقهم	موافقتهم
"	١٧	استفتاح	استقباح
٢٠٢	٨	فتنفسخ	فتنفسم
"	١٧	لفيضها	يفيضها
٢٠٣	٤	ووجه	ووجه اليه

صفحه	سطر	خطا	صواب
٢٠٣	١٨	غلية	غاية
٢٠٤	٩	بواب	ابواب
٢٠٥	١	الدنيوين	الدنيويين
"	١١	واتلافها	واتلافها
"	١٤	اغتذ	اغتذا
٢٠٦	٥	الله	لله
"	"	ابتحاء	ابتغاء
"	١٠	والجمع	وجمع
"	١٨	الصفار	الصغار
٢٠٨	٣	التكلف	التكيف
٢٠٩	١٤	جملة	حلة
"	١٥	واسخافة	وسخافة
"	١٩	وجعلوا	وجعله
٢١٠	١١	تسلسل	تسلل
"	١٢	ام	لم
"	"	مدعية	بدعية
"	١٣	فهومثل	هومثل
"	١٤	يتصف	ينصف
"	١٥	بل	هل
٢١١	١	الترجيع	الترجيح
"	٢	فقل	قل
"	٤	التخالف	المخالف
"	"	ولايؤخذ	ولايأخذ
"	٧	محقق	فحقق

صفحه	سطر	خطأ	صواب		صفحه	سطر	خطأ	صواب
٢١١	٧	الشعائع	الشعاع		٢١٣	١٣	وتأول	وتاويل
〃	١٠	نتقرأه	نتفتروا		〃	١٧	ومايغتمربه	وبالغتم فيه
〃	〃	يفترون	يفترون		〃	١٨	الآخر	الآخرة
〃	١١	ما	x		٢١٥	٣	فانبعوه	فاتبعوه
〃	١٣	بالنسبة	بالسنة		〃	١٢	ركبتهم	ركبتم
〃	١٦	مالم يعلم	مالم نعلم		〃	١٦	المكاسفين	المكاشفين
〃	١٧	مالم تشتغل	مالم نشتغل		〃	١٧	والهدي	والهدي كل الهدي
٢١٢	١	تبعا	تابعا		٢١٦	٣	ناصبة	ناحية
〃	٣	الفرقين	الفريقين		〃	〃	ميسرة	مسيرة
〃	٦	يخالف	تخالف		〃	٣	ان يحصل	ان لا يحصل
〃	〃	ويصح	ويصحح		〃	١٣	وعتواه	وعتوه
〃	١٦	تبين	نبين		〃	١٩	واتخذتموهم	واتخذتم
〃	١٩	يكتب	تكبت		٢١٧	١	والنسج	والبنيج
〃	〃	بالسر	بالسد		〃	〃	اللحي	اللحى
٢١٣	٢	كبيرا	كثيرا		〃	٢	ولم يتألوا	ولم تبالوا
〃	١٠	التورع	والتورع		〃	٣	والبأس	والباساء
〃	١٢	المتفرعون	المتفرغون		〃	٧	ضامت	ضاعت
〃	١٣	ومن رجال	ومنهم		〃	٨	بطواغيتكم	لطواغيتكم
〃	١٥	داخل	داخلا		〃	〃	رئيس	بئس
〃	١٧	يكتفوا	يكتفوا		〃	١١	وبما	بما
٢١٤	١	اخرابا	احزابا		〃	١٢	وكفرتم	فكفرتم
〃	٥	بالتشبيه	بالتشبه		〃	〃	اما تخافوا	اما تخافون
〃	٧	ولا نرضى	ولا نرضى		〃	١٣	فماغير	فماغير
〃	٩	فنفرق	فتفرق		〃	١٩	ولا تزر وازرة	ولا تذر وا امرأة

صفحه	سطر	خطأ	صواب	صفحه	سطر	خطأ	صواب
۲۱۸	۱	الصفق	الفسق	۲۲۴	۱۹	المكية	الملكية
〃	۴	من رزقه	من رزقه الله	۲۲۵	۷	يعلومك	بعلومك
〃	۷	ولينتهى	ولينتهز	۲۲۶	۴	تفوز	تفور
〃	۸	خلق	حلق	〃	۱۱	اسألك	تسألك
〃	۱۲	بجرابهم	بحرابهم	〃	۱۸	والحوان	والحيوان
〃	〃	بصنيعكم	بصنيكم	〃	〃	فالطور	فالصور
〃	〃	بلعب	يلعب	〃	۱۹	المنعينة	المتعينة
〃	۱۶	سهلوا	سهلة	۲۲۷	۳	قبته	قلّبته
〃	۱۹	يسهل	لسهل	〃	۱۶	شينا	شيئا
۲۱۹	۱	ويواسهم	ويواسيهم	〃	۱۷	لايكون لك شانا	يكون لك شان
〃	۵	تبتنى على الخير الكثير	تنبئ عن البحر الكبير	〃	۱۸	والحبية	الحبية
〃	۱۷	بعضے آنہایا	بعض آنہابا	۲۳۰	۱۰	حقيقته	والمتحقق باسم الذات حقيقته
〃	۱۸	ودرصورت الٰہیہ بوجہ فرد	درصورت الٰہیہ بوجہ قہر	۲۳۱	۱۵	الستة	السنة
〃	۱۹	وتاثير	وتاثر	〃	〃	وقعدت	وقصدت
۲۲۰	۱۲	اثبات	انبات	〃	۱۶	وخلافى	وخلاقى
〃	۱۵	ازینجہت	ازیں جہت	〃	۱۹	الواليد	المواليد
〃	۱۸	اولشد	اواشد	〃	〃	اسدها	اشدها
۲۲۱	۸	غرضيه	عرضيه	۲۳۲	۱۸	لفلكية	الفلكية
۲۲۲	۳	قانع	مانع	۲۳۳	۱۲	يأنفونه	يألفونه
〃	۷	ديگر	ذكر	〃	۱۵	بين	هيّن
۲۲۳	۸	ادريسته	أُويسيه	〃	۱۶	المجل	المجمل
۲۲۴	۲	فى انفسها	فى انفسنا	۲۳۴	۲	يتمنونه	تتمنونه
〃	۱۱	قبل	قبل ان	〃	۵	وحركة	حركة
〃	۱۷	اذادبرعلى	اذا ادبرعن	۲۳۵	۲	علي	علىٰ

صفحه	سطر	خطاء	صواب	صفحه	سطر	خطاء	صواب
۲۳۵	۱۰	التتوری	التتوی	۲۵۱	۱۳	آنرا	آں را
۲۳۶	۱	والنعه	والنعم	۲۵۲	۲	متفرر	متنفر
〃	۱۶	لا بعد	الا بعد	〃	۹	بنقدیم	بتقدیم
〃	۱۹	نسی	نسي	〃	۱۹	ما بنفرت	یا بنفرت
۲۳۷	۱۶	چنه	چند	۲۵۳	۲	نیزآن	نیران
〃	۱۸	فارزه	فازره	〃	۴	غنیف	عنیف
۲۳۹	۱۰	وعصفوراور	وعصفوررا	〃	۸	ورجبین	ورجلین
〃	۱۵	صیف	وصیف	〃	۱۳	نشنید	نشیند
۲۴۰	۹	بصت	بصمت	۲۵۴	۱۴	جمع شرائع	درجمع شرائع
〃	۱۸	زمان	زبان	۲۵۵	〃	وعضت	عضب
۲۴۲	۳	پیچدار	پیچد	۲۵۶	۱	و ساکن	ومساکن
〃	۸	عینا	علینا	۲۵۷	۱۷	کسرخود	کسرخود
۲۴۴	۵	نشنید	نشمید	۲۵۸	۱۲	جرا	ہلم جرا
۲۴۷	۲	حراکة	حرکت	〃	۱۶	می نامیم	می نامیم
〃	۹	ما فی الکون	لکلیة ما فی الکون	۲۵۹	۱	زباعتبار	نه باعتبار
۲۴۸	۵	ہرانسان	برانسان	〃	۲	زباعتبار	نه باعتبار
〃	۱۲	کردن	کردند	۲۶۱	۲	مفیدون	مقیدون
۲۵۰	۴	جمل	حمل	۲۶۲	۱۸	الترشح	الترشح
〃	۱۰	ترتب	ترتیب	〃	۱۷	بحسب	بجسب
〃	〃	عظام	نظام	۲۶۳	۸	بصبغلة	بصبغته